هذا کتاب قرة العیون

بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین

یا مبدع الارکان والاصول و واهب النفوس والعقول یا مفیض القلوب والارواح وجاعل الصور
والاشباح یا مبدئ و معید و یا فعالا لما یرید تسربلت باللاهوتیة الازلیة و تفردت بالوحدانیة
السرمدیة العقل قطرة من قطرات بحار ملکوتک والنفس شعلة من شعلات جلال جبروتک والعوالم
العلویة اشعة انوارک والاجرام السفلیة خزاین اسرارک ترکت قلوب الطالبین فی بیداء کبریائک
والهة حیری ولم تجعل لمرقی اقدام العقول الی حرم عظمتک مجری هیهات ما للاسراء ذلاء العبودیة
وادراک سبحات جلال الربوبیة و انی لاسراء ذل الناسوت و نیل سرادقات جمال اللاهوت
نحمدک اللهم علی نعمائک و نحمد من نعمائک و نشکرک علی آلائک و الشکر من آلائک و نصلی علی محمد
سید انبیائک و خیر اصفیائک و علی آله الملکوتیین ارباب العقول الکاملة و اصحاب البصایر النافذة
و خصوصا علی امیر المؤمنین و امام المتقین **و بعد** فیقول المعتصم بحبل الله الملتجی الی باب الله
المهتدی بهدی الله محسن ابن مرتضی ایده الله قد جئتکم من معدن العلم بحق الیقین و من
عین الحکمة بکاس من معین بیضاء لذة للشاربین لیستقر بها فی صدور اهلها اصول اصول
الذین ینجون من اتباع الظن و یضنون من غیر اهلها کل الضن و هی حقیق بان تسمی بقرة العیون
فی اعز الفنون و هی ستون کلمة فی اثنا عشر مقالة فی کل مقالة خمس کلمات بلسان عربی
مزاجه من عجمی بمنثور و ابیات **مقدمة** اعلموا اخوانی هداکم الله کما هدانی انی ما اهتدیت
الا بنور الثقلین و ما اقتدیت الا بالائمة المصطفین و ربنا الی الله فما سوی الله هدی الله
فان الهدی هدی الله نه متکلم و نه متفلسف و نه متصوفم و نه متکلف بلکه مقلد قرآن و حدیث
پیغمبر و تابع اهل بیت آن سرور از سخنان حیرت افزای طوایف اربع ملول و برکرانه و از کلمات
قرآن مجید و حدیث اهل بیت و آنچه بدین دو نه آشنا باشد بیگانه **نظم** من هرچه خوانده ام
همه از یاد من برفت الا حدیث عشق که تکرار میکنم عشق می ورزم و امید که این فن شریف

چون هنرهای دیگر موجب حرمان نشود چرا که مدت مدیدی در بحث و تفتیش و تعمق و تدقیق
دور اندیش بعلوم طرق مختلفه قوم را آزمودم و بگفته سخنان هر یک رسیدم و دیده بصیرت
دیدم که چشم عقل از ادراک سبحات جلال صمدیت حاسر و نور فکر از رسیدن بسرادقات
جمال احدیت قاصر لقد کلما رام العقل ان یبصر منها شیئا انقلب الیه البصر خاسئا و هو
حسیر و کلما بزغ نور الفکر لیضیئ اضمحل بها مثل الشیئا ثم افل و هو خسیر فلما رایت الامر کذلک
نادیت من وراء حجاب العبودیة سبحانک انی کنت من الظالمین غفرانک انی لا احب
الافلین انی وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا و ما انا من المشرکین ان
صلوتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین لا شریک له و بذلک امرت و انا من المسلمین
نظم هر جمیلی که بدیدیم بر و یار شدیم هر جمالی که شنیدیم گرفتار شدیم کبریای حرم حسن
تو چون روی نمود چار تکبیر زدیم از همه بیزار شدیم مصحف روی حدیث لبت از یاد ببرد
هرچه خواندیم دگر بر سر تکرار شدیم هرچه دادند بما از دگری بهتر بود تا ز ادراک سر اسرار
اسرار شدیم سر ز دریای حقایق چو برون آوردیم بر سر اهل سخن ابر گهربار شدیم
المقالة الاولی فی معرفة الله تعالی هو الاول والآخر والظاهر والباطن و هو بکل شیئ علیم
کلمة بها یجمع بین امتناع المعرفة والرؤیة و بین امکانهما **نظم** طلب ای عاشقان
خوش رفتار طرب ای نیکوان شیرین کار در جهان شاهدی و ما فارغ در قدح جرعه و
ما هوشیار پس ازین دست ما و دامن دولت بعد ازین گوش ما و حلقه یار اگرچه
کروبیان ملاء اعلی در مقام لو دنوت متوقفند و مقربان حضرت علیا بالقصور ما عرفناک
معترف و کریمه لا تدرکه الابصار هر بیننده را شاهد است و نص ان الله احتجب عن
العقول کما احتجب عن الابصار راننده هر دانا و بینا و عاقل اما شیر مردان بیشه ولایت
دم از لم اعبد ربا لم اره میزنند و قدم بر جاده لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا
میدارند **نظم** ز ملک تا ملکوتش حجاب برگیرند هر آنکه خدمت جام جهان نما بکند بیا بکنه حقیقت
راهی نیست چرا که او محیط است بهمه چیز پس محاط بچیزی نتواند شد و ادراک چیزی بی احاطه

با آن صورت نه بندد فاذن لا یحجبون بہ علمای نظم عنقا شکار کس نشود دام باز چین کانجا همیشه
باد بدست دام را فدع عنك بحرا ضل فیها السوابح نظم در این ورطه کشتی فرو شد
هزار که پیدا نشد تخته بر کنار اما باعتبار تجلی در مظاهر اسما و صفات در هر موجودی روی دارد
و در هر مراتی جلوه مینماید فاینما تولوا فثم وجه الله ولو انکم ادلیتم بحبل
الی الارض السفلی لهبط علی الله و این تجلی همه راهست لیکن خواص میدانند که چه می بینند
امام حسین علیه السلام میفرماید تعرفت الی فی کل شیء فرایتك ظاهرا فی کل شیء
وانت الظاهر لکل شیء و عوام نمیدانند که چه میبینند الا انهم فی مریة من لقاء
ربهم الا انه بکل شیء محیط نظم گفتم بکام وصلت خواهم رسید روزی گفتا که نیک بنگر
شاید رسیده باشی نظم دوست نزدیکتر از من بمن است وین عجبتر که من از وی دورم چکنم با که توان
گفت که دوست در کنار من و من مهجورم قال الله سبحانه سنریهم آیاتنا فی الآفاق وفی
انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق اولم یکف بربك انه علی کل شیء شهید
وقال امیر المؤمنین علیه السلام ان الله تجلی لعباده من غیر ان رأوه واراهم نفسه
من غیر ان یتجلی لهم در بزم تو صد شمع برافروخت دلم وین طرفه که برروی تو صد گونه حجابست دل از روی م
وقال ابنه الحسین علیه السلام فی دعاء عرفة کیف یستدل علیك بما هو فی وجوده مفتقر
الیك ایکون لغیرك من الظهور ما لیس لك حتی یکون هو المظهر لك متی غبت
حتی تحتاج الی دلیل یدل علیك ومتی بعدت حتی یکون الآثار هی التی توصل
الیك عمیت عین لا تراك ولا تزال علیها رقیبا وخسرت صفقة عبد لم
تجعل له من حبك نصیبا وقال ایضا تعرفت لکل شیء فما جهلك شیء وسئل الصادق
علیه السلام هل یراه المؤمنون یوم القیمة قال نعم وقد راوه قبل یوم القیمة
فقیل متی قال حین قال لهم الست بربکم قالوا بلی ثم سکت ساعة ثم قال
وان المؤمنین لیرونه فی الدنیا قبل یوم القیمة الست تراه فی وقتك هذا
فقیل نا حدث بهذا عنك فقال لا فانك اذا حدثت به فانکره منکر جاهل

معنی

بمعنی ما تقوله ثم قدر ان هذا تشبیه کفر ولیست الرؤیة بالقلب کالرؤیة بالعین تعالی
الله عما یصفه المشبهون والملحدون وقد تبین مما ذکران المعرفة والرؤیة یرجعان الی امر واحد
وانها یثمر لشر الایمان علی البصیرة وقد ثبت ان اهل المعرفة نظرتی للاشیاء وان من شیء
الا یسبح بحمده ولکن لا تفقهون تسبیحهم وقد ورد فی قوله تعالی فطرة الله
التی فطر الناس علیها انها التوحید وقال الله تعالی ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض لیقولن الله وانما ضل عنهم المعرفة بالمعرفة والبصیرة بالرؤیة
بلی هر ذره که از خانه بصحرا شود صورت آفتاب میبیند اما نمیدانند که چه می بینند چندین هزار ذره سرگشته
میدوند در آفتاب و غافل از آنکه آفتاب چیست وقتی ماهیان جمع شدند و گفتند چند
که ما حکایت آب میشنویم و میگویند که حیات ما از آب است و هرگز آب را ندیده ایم بعضی گفتند
که در فلان دریا ماهی هست دانا و آب را دیده گفتند پیش او رویم تا آب را بما نماید و چون باو رسیدند
پرسیدند گفت شما چیزی غیر از آب بمن نماید تا من آب را بشما نمایم نظم با دوست نانشسته
که ای دوست دوست گو کو کو همی زنیم رستی بکوی دوست نظم سالها دل طلب جام جم از ما
میکرد و آنچه خود داشت زبیگانه تمنا میکرد گوهری کز صدف کون و مکان بیرون بود
طلب از گمشدگان لب دریا میکرد بیدلی در همه احوال خدا با او بود او نمیدیدش و
از دور خدایا میکرد کلمة الثانیة بها یجمع بین المنع من التفکر والکلام فیه سبحانه وبین التحث
علی المعرفة طالبان تصور حقیقت را بدور باش و بحکم نفسه میرانند تا طلب محال
نکنند تفکروا فی آلاء الله ولا تفکروا فی الله فانکم لن تقدروا قدره
زبان بکام خموشی کشیم و دم نزنیم چه جای نطق تصور در او نمی گنجد عاشقان وصول
حضرت را بمقام والی الله المصیر میرسانند تا در خلوتخانه حق الیقین بیاسایند من کان
یرجو لقاء الله فان اجل الله لآت نظم عاشقان بشارتی که نماند این جدائی
برسد زمان دولت بکند خدا خدائی و شك نیست که حضور شیء غیر تصور حقیقت آن شیء است
من نمیدانم چه در چه فنی اینقدر دانم که در جان منی دور لن را به تعبید اذا بلغ الکلام

بیست و یکم

الی الله فاسکنوا ترهیب کرده و تردد بکار تا تقریب من عرف نفسه فقد عرف ربه
ترغیب نموده از محکم لیس کمثله شیء حیرت افزوده و این را متشابه و هو السمیع البصیر
دلالت نموده از تنزیه لیس له مکان بجویه حیران کرده و این را تشبیه اینما تولوا فثم
وجه الله کار آسان آمد بپاس کلما میزتموه باوهامکم فی ادق معانیه فهو
مخلوق مصنوع مثلکم مردود الیکم محروم ساخت و این را با رجاء فاحببت ان
اعرف نواخت آن را تا بزبانه ما للتراب و رب الارباب دور گردانید و این را
در آشیانه و هو معکم اینما کنتم مطمئن و مسرور ساخته او کند بهانه دون من مکان
بعید و نحن اقرب الیه من حبل الورید بیگانگی از الخطاب و ما اوتیتم من العلم
الا قلیلا سر باز زده و آشنایان ابشارت و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا
سرافراز کرده و در حق ایشان آمده علیکم بدین العجایز و در شان ایشان فرموده ان
من العلم کهیئة المکنون لا یعلمه الا اهل المعرفة و قال امیر المؤمنین علیه السلام
اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الارشیة فی الطوی
البعیدة و قال علیه السلام مشیرا الی صدره آه ان ههنا لعلما جما لو اصبت له
حملة و قال السجاد علیه السلام لو علم ابوذر ما فی قلب سلمان لقتله و قال علیه السلام
انی لاکتم من علمی جواهره ؛ کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا ؛ و قد تقدم
فی هذا ابوحسن ؛ الی الحسین و وصی قبله الحسنا ؛ یا رب جوهر علم
لو ابوح به ؛ لقیل لی انت ممن یعبد الوثنا ؛ و لاستحل رجال مسلمون
دمی ؛ یرون اقبح ما یاتونه حسنا ؛ کلمة ثالثة بها یجمع بین ظهوره سبحانه
و خفائه . هستی او پیداتر از هستی سایر اشیاست زیرا که هستی او حقیقی و بخود پیدا و هستی سایر اشیا
مجازی و باو هویداست چنانکه میفرماید الله نور السموات چه نور چیزی را گویند که بخود پیدا و پیدا
کننده سایر اشیا باشد و اشیا بی هستی او عدم محض اند و مبدا ادراک همه هستی است هم از جانب
مدرک و هم از جانب مدرک و هر چه را ادراک کنی اول هستی مدرک میشود و اگرچه از ادراک این ادراک

غافل

غافل باشی و از غایت ظهور مخفی ماند ادراک مبصر بی واسطه نور دیگر چون شعاع صورت نبندد
با آنکه شعاع از غایت ظهور در این حالت غیر مرئی مینماید تا طایفه انکار نمیکنند نوری که واسطه
ادراک شعاع بود بر این قیاس باید کرد نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء
قال بعض العلماء لا تتعجب من اختفاء شیء بسبب ظهوره فان الاشیاء انما تستبان باضدادها
و ما عم وجوده حتی لا ضد له عسر ادراکه فلو اختلفت الاشیاء فدل بعضها علی الله تعالی
دون البعض ادرکت التفرقة علی قرب و لما اشترکت فی الدلالة علی نسق واحد اشکل
الامر و مثاله نور الشمس المشرق علی الارض فانا نعلم انه عرض من الاعراض یحدث فی الارض
و یزول عند غیبة الشمس فلو کانت دائمة الاشراق لا غروب لها لکنا نظن انه لا هیئة
فی الاجسام الا الوانها و هی السواد و البیاض و غیرهما فانا لا نشاهد فی الاسود الا السواد
و فی البیاض الا البیاض فاما الضوء فلا ندرکه وحده لکن لما غابت الشمس و اظلمت المواضع
ادرکت تفرقة بین الحالتین فعلمنا ان الاجسام قد استضائت بضوء و اتصفت بصفة
فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعدمه و ما کنا نطلع علیه لولا عدمه الا بعسر
شدید و ذلک لمشاهدتنا الاجسام متشابهة غیر مختلفة فی الظلام و النور هذا مع ان النور
اظهر المحسوسات اذ به یدرک سایر المحسوسات فما هو ظاهر فی نفسه و هو مظهر لغیره انظر کیف
تصور استبهام امره بسبب ظهوره لولا طریان ضده فاذن الحق سبحانه هو الظاهر
الامور و به ظهرت الاشیاء کلها و لو کان له عدم او غیبة او تغیر لانهدمت السموات
و الارض و بطل الملک و الملکوت و لادرکت التفرقة بین الحالتین و لو کان بعض الاشیاء
موجودا به و بعضها بغیره لادرکت التفرقة بین الشیئین فی الدلالة و لکن دلالته عامة
فی الاشیاء علی نسق واحد و وجوده دائم فی الاحوال یستحیل خلافه فلا جرم اورث شدة الظهور
خفاء فهو خفی لافراط الظهور تعرضت لادراکه ابصار قوم اخافش و حظ عیون الزرق
من نور وجهه لشدته حظ العیون العواشی مثنوی ای تو مخفی در ظهور خویشتن ؛ وی رخت
پنهان ز نور خویشتن ؛ لقد ظهرت فلا تخفی علی احد ؛ الا علی اکمه لا یعرف القمرا

لكن بطنت بما اظهرت محتجبا ❀ وكيف يعرف من بالعرف استترا ❀
حجاب روی تو هم روی تست در همه حال ❀ نهانی از همه عالم ز بسکه پیدائی ❀

قال امير المؤمنين عليه السلام لم يحط به الاوهام بل تجلى لها بها وبها امتنع منها وقال ظاهر في غيب وغايب في ظهور وقال لا تجنه البطون عن الظهور ولا يقطعه الظهور من البطون قرب فنأى وعلا فدنا وظهر فبطن وبطن فعلن ودان فلم يدن اي ظهر فغلب ولم يغلب ومن هنا قيل عرفت الله بجمعه بين الاضداد كلمة الرابعة فيها اشارة الى الطريق الى معرفة الله كما ان لكل شيء ماهية هو بها هو وهي وجهه الذي الى ذاته كذلك لكل شيء حقيقة محيطة به بها قوام ذاته وبها ظهور اثاره وصفاته وبها حوله عما يوديه ويضره وقوته على ما ينفعه ويسره وهي وجهه الذي الى الله سبحانه واليه اشير بقوله تعالى والله بكل شيء محيط وانه على كل شيء شهيد وبقوله هو معكم اينما كنتم وبقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وبقوله ونحن اليه منكم ولكن لا تبصرون وبقوله كل شيء هالك الا وجهه فان تلك الحقيقة هي التي تبقى بعد فناء الاشياء فاذا نظرنا الى الاشياء بهذا الوجه عرفنا الله تعالى بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله وعرفنا الاشياء ايضا بالله سئل نبينا صلعم بماذا عرفت ربك قال بالله عرفت الاشياء قال امير المؤمنين عم اعرفوا الله بالله يعني انظروا بالاشياء الى وجوهها التي الى الله تعالى لكي تعرفوا اولا ان لها ربا صانعا ثم اطلبوا معرفته باثاره فيها من حيث تدبيره لها وقيوميته اياها وتسخيره لها واحاطته بها وقهره عليها حتى تعرفوا الله بهذه الصفات القائمة به ثم تعرفوا الاشياء بقيامها به ولا تنظروا الى وجوه الاشياء التي الى انفسها اعني من حيث انها اشياء لها ماهيات لا يمكن ان توجد بذواتها بل مفتقرة الى موجد يوجدها فانكم اذا نظرتم اليها من هذه

الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالاشياء يعني اثبتموه بها واقررتم بوجوده بحسب فلن تعرفوه اذن حق المعرفة فان معرفة مجرد كون الشيء مفتقرا اليه في وجود الاشياء ليست بمعرفة له في الحقيقة على ان ذلك غير محتاج اليه لانها فطرية بخلاف النظر الاول فانكم تنظرون في الاشياء اولا الى الله تعالى واثاره من حيث هي اثاره ثم الى الاشياء وافتقارها في انفسها فانا اذا اعرضنا على امر شاق وسعينا في امضائه غاية السعي فلم يكن علمنا ان في الوجود شيئا غير مرئي الذات يمنعنا عن ذلك ويحول بيننا وبين ذلك وعلمنا انه غالب على امره وانه مسخر للاشياء على حسب مشيته ومدبرها بحسب ارادته وانه منزه من صفات امثالنا وهذه صفات بها يعرف صانعها حق المعرفة وفي دعاء الحسين عليه السلم منك اطلب الوصول اليك وبك استدل عليك والى طريق تحصيل مثل هذه المعرفة اشير في غير موضع القران المجيد بالايات حيث قيل ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولي الالباب وامثال ذلك من نظايره سئل امير المؤمنين عليه السلم بماذا عرفت ربك قال بفسخ العزم ونقض الهم لما هممت فحيل بيني وبين همي وعزمت فخالف القضاء والقدر عزمي علمت ان المدبر غيري وهذا رجع في المعرفة الى الفطرة واستمداد بها وانما يكون لاكثر الناس عند الاضطرار فانا نرى الناس عند الوقوع في الاهوال وصعاب الاحوال يتوكلون بحسب الجبلة على الله ويتوجهون توجها غريزيا الى مسبب الاسباب ومسهل الامور الصعاب وان لم يتفطنوا لذلك ويشهد لهذا قول الله عز وجل قل ارايتكم ان اتيكم عذاب الله او اتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلم ان الصادق عم سئل عن الله فقال للسائل هل ركبت سفينة قط قال بلى قال فهل كسرت حيث لا سفينة تنجيك ولا سباحة تغنيك قال بلى قال فهل تعلق قلبك هنالك ان شيئا من الاشياء

قادر ان يخلصك من ورطتك قال بلى قال الصادق عليه السلام فذلك الشئ
هو الله القادر على الانجاء حين لا منجي وعلى الاغاثة حين لا مغيث وفي قوله تعالى
الست بربكم اشارة لطيفة الى الفطرة حتى استفهم منهم الاقرار بربوبيته
تنبيها على انهم كانوا مقرين بوجوده في بداية عقولهم وفطر نفوسهم وسئل
الباقر عليه السلم عن قول الله تعالى حنفاء لله غير مشركين وعن الحنيفية فقال
هي الفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قال فطرهم الله على المعرفة
شب ظلمت وبيابان كجا توان رسيدن : مكر انكه شمع رويت برهم چراغ دارد **كلمة الخامسة**
بها يتبين انه لا سبيل الى اكتناه ذاته والاحاطة به جل جلاله قال الله تعالى عز وجل
لا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم وقال تعالى وما قدروا الله وقال امير المؤمنين عليه السلم
لا تقدر عظمة الله على قدر عقلك لتكون من الهالكين وقال ما وحده من كيفه ولا حقيقه
اصاب من مثله ولا اياه عنى من شبهه ولا صمده من اشار اليه وتوهمه وقال عليه السلم من قال
فيم لم فقد علله ومن قال فيه متى فقد وقته ومن قال فيم فقد ضمنه ومن قال الى فقد انهاه
ومن قال حتى فقد غياه ومن غياه فقد جزاه ومن جزاه فقد الحد فيه لا يتغير الله بتغاير
المخلوق ولا يتحدد بتحدد المحدود قال الصادق عليه السلم وكيف اصفه بالكيف وهو الذي كيف
الكيف حتى صار كيفا فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف جهان متفق در الهيتش ولیکن
در كنه ماهيتش : نه ادراك در كنه ذاتش رسد : نه فكرى بغور صفاتش رسد : نه بر اوج ذاتش پرد مرغ وهم
نه در ذيل وصفش رسد دست فهم : كه خاصان در اين ره فرس رانده اند : بلا احصى از تك فرو مانده اند
فلا تلتفتن الى من يزعم انه وصل الى كنه الحقيقة المقدسة بل احث التراب في فيه فقد ضل وغوى
وكذب وافترى فان الامر ارفع واطهر من ان يتلوث بخواطر البشر وكل ما تصوره العالم
الراسخ فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ واقصى ما وصل اليه الفكر العميق فهو غاية مبلغه من
التدقيق آنچه پيش تو غير از آن ره نيست : غايت فهم تست الله نيست : كفتم همه ملك حسن
سرمايه تست : خورشيد فلك چو ذره در سايه تست : فسبحان من حادت لطائف الاوهام

في بيداء كبريائه وعظمته وسبحان من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته
اعتصام الورى بمغفرتك عجز الواصفون عن صفتك تب علينا فاننا بشر ما عرفناك
حق معرفتك **المقالة الثانية** في صفاته واسمائه سبحان ربك رب العزة عما يصفون
الكلمة الاولى فيها اشارة الى الصفات وانها عين الذات باعتبار وغيرها باعتبار
چنانكه كنه ذات حق معلوم نيست كنه صفات او نيز معلوم نيست لكن چون اشعه صفات بر ماهيات
انسان تابيده وادراك آن بوجه معتد به بعنوان وجوب وجود وغنى ذاتى ووجود بالذات
كه انسان را نيست در فهم آن قاصر است وانما يطلق عليه اشرف طرفي النقيض كالعلم والجهل والقدرة
والعجز والحيوة والموت قال مولينا الباقر عليه السلام هل سمى عالما وقادرا الا لانه وهب
العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكل ما ميزتموه باوهامكم في ادق معانيه فهو مخلوق
مصنوع مثلكم مردود اليكم والبارى تعالى واهب الحيوة ومقدر الموت ولعل النمل الصغار
يتوهم ان الله زبانيتين لانهما كمالها ويتصور ان عدمهما نقصان لمن لا يكونان له
وصفات حق عين ذات است بحسب حقيقت وهويت ومغاير است بحسب مفهوم وهمچنين صفات با يكديگر
ومرجع اين سخن نفى صفات است از حق با حصول نتايج وثمرات آن واليه اشار امير المؤمنين بقوله
كمال التوحيد وفي لفظ آخر كمال الاخلاص نفى الصفات عنه لشهادة كل صفة انها
غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة فمن وصف الله فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه
ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ونيز اگر صفات بحسب حقيقت وهويت غير ذات باشد
احتياج لازم آيد بغير وحكم غير را وبه بطل كون الذات يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فصفاته
الكمالية كلها ترجع الى وجوده سبحانه فكما ان وجوده لا يشوب بعدم ونقص فكذلك علمه
الذي هو حضور ذاته لذاته لا يشوب بغيبة شئ من الاشياء وقدرته لا يشوب بعجز عنه وهكذا
حكم سائر صفاته وذلك لانه تعالى محقق الحقايق ومشيئ الاشياء فذاته احق بالاشياء
من الاشياء بانفسها قال امير المؤمنين عليه السلم كل شئ خاضع له وكل شئ قائم به
غنى كل فقير وعز كل ذليل وقوة كل ضعيف ومفزع كل ملهوف وقال عليه السلم بمو ...

الصفات لا بها يوصف و به يعرف المعارف لا بها يعرف و به عرف المكان لا بالمكان عرف
و به كان الخلق لا بالخلق كان وروى الشيخ الصدوق في كتاب توحيده باسناده الصحيح
عن هشام ابن سالم قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال لي اتنعت الله قلت نعم قال
هات فقلت هو السميع البصير قال هذه صفة يشترك فيها المخلوقون قلت فكيف تنعته
فقال هو نور لا ظلمة فيه وحيوة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه فخرجت
من عنده وانا اعلم الناس بالتوحيد وباسناده عن محمد بن عرفة قال قلت للرضا عليه السلام
خلق الله الاشياء بقدرة ام بغير قدرة فقال لا يجوز ان يكون خلق الاشياء بالقدرة
لانك اذا قلت خلق الاشياء بالقدرة فكانك قد جعلت القدرة شيئا غيره وجعلتها
الة له بها خلق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء بقدرة فانما تصفه انه
جعلها باقتدار عليها وقدرة ولكن هو ليس بضعيف ولا عاجز ولا محتاج الى غيره
وعن الباقر عليه السلام يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع انه واحد احدي المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة
قال بعض اهل العلم وجود كله وجوب كله علم كله حيوة كله لا ان شيئا منه علم وشيئا اخر قدرة
ليلزم التركيب في ذاته ولا ان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة ليلزم التكثر في صفاته الحقيقية
عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يشير ولا تتعجب من ذلك فانك
اذا احدثت نفسك بشيء فانت حي عليم به سميع له بصير اياه متكلم به بلا انت اذ ذاك علم
وسمع وبصر وكلام بل وانت في تلك الحال معلوم ومسموع ومبصر فالعين الواحدة تتصف
بصور المتعددة وتجلت بالوجوه المتكثرة وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان يتعدد الذات
ولا الصفات الا بحسب المفهوم كلمة السابع فيها اشارة الى تاويل ما يوهم التشبيه
من الصفات هر صفت كه مشعر است بر تشبيه بدايت انفعالست از حق منفي است و غايتش كه كمالست
مثبت اعني ثبوت ثمرتها للذات منفردة وذلك لان صفات الموجودات تختلف
بحسب المظاهر والمقامات فهي انما تكون في كل بحسبه فالغضب في الجسم جسماني ثوران الدم
وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نفساني ادراكي يظهر بارادة الانتقام والتشفي عن الغيظ

وفي العقل عقلي يظهر بالحكم الشرعي بتعذيب طائفة اوصى بهم لاعداء دين الله وفي الله
سبحانه ما يليق بمفهوم صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات
الميل الى جذب الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي
النفس الانسانية الميل الى ما يلايم الناطقة من كرائم المكلفات وفي العقل الابتهاج
بمعرفة الله وصفاته واسمائه وافعاله مما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مبتهجا بالخيرات
وغاياتها وخلقه الخلق لكي يعرف وعلى هذا القياس ساير الصفات وهو سبحانه بحسب كل
صفة ونعت ليس كمثله شيء في تلك الصفة لان المخلوق لا يكون ابدا مثل خالقه
في شيء من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج فلا حد لصفة الله ولا كيف لها
من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام وتوحيده تميزه عن خلقه وحكم
التميز بينونة صفة لا بينونة عزلة رواه في كتاب الاحتجاج وذلك ان تقول ان ما يوهم
التشبيه في الله يرجع الى خواص اوليائه فان الولي الكامل لما قويت ذاته بحيث
وسع قلبه وانشرح صدره وصار انسانا في مقام التمكين على الحد المشترك بين الحق
والخلق غير محتجب باحدهما عن الاخر صح كلما يصدر عنه من الاعمال والافعال والحالات
والمخاصمات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي الله فان غضب كان غضبه بالله
ولله وان رضي كان رضاه كذلك وهكذا في جميع ما يفعل او ينفعل فيصح نسبة
صفاته وافعاله الى الله سبحانه روى في كتاب التوحيد عن الصادق عليه السلام ان
روح المؤمن لاشد اتصالا بروح منه من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي
عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى فلما اسفونا انتقمنا منهم قال ان الله تعالى
لا ياسف كاسفنا ولكنه خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون
مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه وسخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة اليه
والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه
ولكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهان وليا لي فقد بارزني بالمحاربة

بالمحاربة ودعا الى البيعة وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت
لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء مما يشاكل ذلك واتى كه
نگنجد بخيال من وتو : شه فهم صفات او كمال من وتو : اى دل چه هميشه گرد كنهش گردى
ترسم كه بسوزد پر و بال من وتو : الكلمة الثامنة فيها اشارة الى اسمائه سبحانه ومظاهرها
الاسم هو الذات باعتبار صفة معينة وتجلى خاص فان الرحمن ذات له الرحمة
والقهار ذات له القهر سئل ابو الحسن الرضا عليه السلم عن الاسم ما هو فقال صفة
لموصوف فالاسم ايضا كالصفة فى انه عين المسمى باعتبار الحقيقة وغيره باعتبار
المفهوم فالاسماء اللفظية اسماء للاسماء ثم الاسماء تنقسم باعتبار الدنو والهيبة
الى جمالية كاللطيف وجلالية كالمنتقم والقهار والله تعالى وان كان بذاته غنيا
عما سواه كما قال تعالى ان الله لغنى عن العالمين ولكن اسمائه الغير المتناهية يقتضى
ان يكون لكل منها مظهر فى الخارج يظهر فيه اثر ذلك الاسم ومعناه ويتجلى المسمى
الذى هو الذات تعالى شانه بذلك الاسم لاهل التوحيد حتى يعرف الله بصفات
الكمال كلها ولذلك انما يخلق الله ويدبر ويربى كل نوع من انواع العالم باسم من اسمائه
كما اشير فى ادعية اهل البيت عليهم السلم بالاسم الذى خلقت به العرش وبالاسم الذى
خلقت به الكرسى وبوب كذا وكذا الى غير ذلك وانما اختص كل مخلوق باسم بسبب غلبة ظهور
الصفة التى دلت عليها ذلك الاسم فيه كما اشير اليه فى الحديث القدسى يا ادم هذا محمد
وانا الحميد المحمود فى فعالى شققت له اسما من اسمى وهذا على وانا العلى العظيم شققت له
اسما من اسمى الحديث فمظهر الرحمن مثلا من يجرى على يديه الرحمة لمن يستحق الرحمة من يجرى
عليه الرحمة ومظهر القهار من يجرى على يديه القهر ثم من يجرى عليه القهر الى غير ذلك
فانه لو لم يكن فى الخارج راحم ومرحوم لم يظهر الرحمانية ولو لم يستحق القهر لم يكن قاهر
ومقهور لم يظهر القاهرية وقس عليه ساير الاسماء نظم سه معشوق اگر افتاد بر عاشق چه

ما با و محتاج بوديم او بما مشتاق بود : ظهور تو بمنست و وجود من از تو فلست تظهر لولاى لم اكن
لولاك ولما كانت الاسماء كلها تحت حيطة اسم الله الجامع لها المحيط بها فمظهره مظهر
الكل خليفة الله المفيض لجميع الكمالات عن اسم الله على ما سواه الكلمة التاسعة
فيها اشارة الى كيفية تربية الاسماء للمخلوقات كل مخلوق يدعو بلسان استحقاق الفائض
عليه من اسم الله ما يستحق له واعطائه سبحانه الاستحقاق دعاء منا الى الطلب فالطلب
بهذا الاعتبار اجابة لدعوة الحق اجيبوا داعى الله وهو باعتبار اخر سوال من الله سبحانه
يسئله من فى السموات والارض وهذا السوال انما هو بلسان الحاجة والافتقار على
وجه الذل والاضطرار وانما هو باسم من اسمائه تعالى مناسب لحاجة السائل فالفقير
مثلا يدعوه باسم الغنى والمريض باسم الشافى والمظلوم باسم المنتقم وعلى هذا القياس
وكل ذرة من ذرات العالم يدعو الله اضطرارا بلسان حاله باسم من اسمائه تعالى وهو
يجيب دعوته فى حضرة ذلك الاسم الذى دعاه به كما قال امن يجيب المضطر اذا دعاه
ومطالب الكل على حسب سؤالاتهم مبذولة دائما وحوائجهم مقضية ابدا واتاكم
من كل ما سئلتموه لا يجيب منه احد قط الا من كان بصيرته غشاوة من استعداده
فاخذ يدعوه بلسان المقال خلاف ما يدعو بلسان الحال فذلك يجيب قطعا وان استجاب
وهو قوله تعالى وما دعاء الكافرين الا فى ضلال نظم گر جان به هر سنگ سيه عرض كند : با صنع
چکنند بدکه افتاد : وهو الذى ذكرنا احد معانى قوله كل يوم هو فى شان نظم يعنى در هر دمى
كارى دارد : اى ترا با هر كسى كار دگر الكلمة العاشرة بها يتبين معنى قوله تعالى وعلم
ادم الاسماء كلها فقد ورد من اهل البيت عليهم السلم ان المراد بالاسماء اسماء المخلوقات
من الجبال والبحار والاودية والنبات والحيوان وغيرها وفى رواية اسماء انبياء الله واوليائه
وعداة اعدائه اقول ولعل وجه التوفيق ان المراد بالاسماء اسماء الله الحسنى التى بها خلقت
المخلوقات كما اشرنا اليه سابقا وانما اضيفت تارة الى المخلوقات كلها لانها
مظاهرها التى فيها ظهرت الصفات متفرقة والاخرى الى الاولياء والاعداء لانهما

مظاهرها التي بها ظهرت محققة اي ظهرت صفات اللطف كلها اوجلها في الاوليا
وصفات القهر كلها اوجلها في الاعداء والمراد بتعليمها ادم كلها خلقه من اجزاء
مختلفة وقوى متباينة حتى استعد لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات
والمتخيلات والموهومات والهامه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واصول العلم وقوانين الصناعات
وكيفية الاتها والتميز بين اولياء الله واعدائه فتأتى له بمعرفة ذلك كله مظهريته لاسماء الله
كلها وجامعيته جميع الكمالات الوجودية اللائقة به حتى صار منتخبا لكتاب الله الكبير الذي هو العالم
الاكبر كما قال امير المؤمنين ؏ دواؤك فيك وما تشعر ؏ وداؤك منك وما تبصر ؏ وانت
الكتاب المبين الذي ؏ باحرفه يظهر المضمر ؏ وتزعم انك جرم صغير ؏ وفيك انطوى العالم
الاكبر ؏ وانما لم يعرفها الملائكة حقايق الاشياء كلها لاختلافها وتباينها وكونها
وحداني الصفة ليس في جبلتهم خلط وتركيب ولهذا لا يفعل كل صنف منهم الا فعلا
واحدا فالراكع منهم راكع ابدا والساجد منهم ساجد ابدا والقائم منهم قائم ابدا كما حكى الله تعالى
عنهم بقوله وما منا الا له مقام معلوم ولهذا ليس لهم تنافس وتباغض بل مثالهم
مثال الحواس فان البصر لا يزاحم السمع في ادراك الاصوات ولا الشم يزاحمها ولا هما
يزاحمان الشم فلاجرم مجبولون على الطاعة اذ لا مجال للمعصية في حقهم لا يعصون الله ما امرهم
ويفعلون ما يؤمرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون فكل صنف منهم مظهر لاسم واحد
من الاسماء الالهية لا يتعداه فافهم ادم بمعرفته الكاملة ومظهريته الشاملة يعني
قوله تعالى انبئهم باسمائهم اخبرهم بالحقايق المكنونة عنهم والمعارف المستورة عليهم
ليعرفوا جامعيته لها وقدرة الله تعالى على الجمع بين الصفات المتباينة والاسماء المتناقضة
ومظاهرها بما فيها من التضاد في مخلوق واحد كما قيل ليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم
في واحد ؏ چه مهر بود كه بسرشت دوست در گل من ؏ چه گنج بود كه بنهاد دوست در دل من ؏ بدست خويش
چهل صبح باغبان ازل ؏ نماند تخم گلى ناكشت در دل من ؏ وروي عن الصادق عليه السلام انه قال
ان الصورة الانسانية اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي

الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في اللوح
المحفوظ وهي الشاهد على كل غايب وهي الحجة على كل جاحد وهي الطريق المستقيم
المستقيم الى كل خير وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار المقالة الثالثة في الصنع
والابداع صنع الله الذي اتقن كل شيء الكلمة الحادية عشر فيها اشارة الى اصول العوالم
والنشات اصول العوالم في المبدا ثلثة عالم عقلي روحاني وعالم خيالي مثالي وعالم
حسي جسماني وينشئ من كل منها بوسيلة علوم الانسان واعماله واماته في العود ثلثة
اخرى بازائها فينشئ من الانسان اهل واصحاب وكنتم ازواجا ثلثة والعالم العقلي يسمى
بالملكوت الاعلى وعالم الارواح واعلى عليين والجبروت وهو عري عن الصور والمواد
بريء من القوة والاستعداد انشاء الله من نوره والعالم الخيالي يسمى بالملكوت الاسفل
وعالم الاشباح وعالم النفوس والبرزخ وهو عري عن المواد دون الصورة انشاء الله من نور
العقل والعالم الحسي يسمى بعالم الملك وعالم الاجسام وعالم الكون والفساد والدنيا وهو مقارن
الصور والمواد والقوة والاستعداد وفيه التقابل والتضاد انشائه الله من الهيولى الاولى
المسماة بالماء التي هي محل النفس وذلك بان حرك الهيولى طولا وعرضا وعمقا فكان منها
الجسم المطلق ثم خلق من الجسم الارضين والسموات بصورها وطبايعها ثم ادار الافلاك حول
الاركان فاختلط بعضها ببعض فكانت منها المولدات الكائنات من المعادن والنباتات
والحيوانات ولعله الى بعض هذه المعاني اشير مرموزا في الحديث النبوي صلى الله عليه وآله
حيث قال اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فذابت اجزائه فصارت ماء
فتحرك الماء وصفى فوقه زبد فارتفع منه دخان فخلق السموات من ذلك الدخان والارضين
من ذلك الزبد وفي الكافي عن الباقر عليه السلام ما يقرب من هذا مع زيادات وقد يطلق
الروح على ما يقابل الجسم فيشمل في العالمين الاولين جميعا باعتبار تاثيرها في الاجسام
واعطائها الحيوة لها وكذلك يطلق النفس على ما فيهما جميعا باعتبار تصرفها في الجسم
وتدبيرها له والعالم العلوي تقابل العالم الحسي فيشملهما ايضا وقد يطلق على السموات

فی مقابلة الارضین **الکلمة الثانیة عشر** فیها اشارة الی انشاء المخلوقات باذن الله
روی فی الکافی عن الصادق علیه السلام قال ان الله خلق العقل وهو اول خلق من الروحانیین
عن یمین العرش من نوره فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالی خلقتک
خلقا عظیما وکرمتک علی جمیع خلقی قال ثم خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانیا فقال له
ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم یقبل فقال الله له استکبرت فلعنه الحدیث **اقول** العقل جوهر
ملکوتی نورانی خلقه من نور عظمته وبه اقام السموات والارضین وما فیهن وما بینهن
من الخیرات ولاجله البس الجمیع حلة نور الوجود وبوساطته فتح ابواب الکرم والجود ولولاه
لکنا جمیعا فی ظلمة العدم ولا غلقت دوننا ابواب النعم وهو بعینه نور نبینا صلی الله علیه وآله
وروحه الذی تشعب منه انوار اوصیائه المعصومین وارواح الانبیاء والمرسلین ثم خلقت
من شعاعها ارواح شیعتهم من الاولین والاخرین والعرش عبارة عن جمیع الخلایق
ولها معان اضربنا فی ذکرها انشاء الله ویمینه اقوی جانبیه واشرفهما وهو عالم الروحانیات
کما ان یساره اضعفهما وادونهما وهو عالم الجسمانیات ومعنی قوله ادبر ای انصرف الی الدنیا
واهبط الی الارض رحمة للعالمین فادبر فنزل الی هذا العالم بان افاض باذن ربه النفوس
السماویة والارضیة واصلها من الطبایع والمواد فظهر فی حقیقة کل منها ونزل فیها
فصار کثرة واعدادا وتکثر اشخاصا وافرادا ثم قال له اقبل ای توجه الی وترق الی
معارج الکمال باکتساب المقامات والاحوال فاقبل فاجاب داعی ربه وتوجه الی جناب
قدسه بان صار جسما مصورا من ماء عذب وارض طیبة ثم نبت نباتا حسنا ثم صار
حیوانا ذا عقل هیولانی ثم صار عقلا بالملکة ثم عقلا مستفادا ثم عقلا بالفعل ثم
فارق الدنیا ولحق بالرفیق الاعلی وکذلک فعل کل من تبعه وشیعته من الارواح المنشعبة
منه المقتبسة من نوره والمنبجسة من شعاعه ویلحق به الجمیع ویحشر معه فی عروجه الی المکان
الاعلی ورجوعه الی الله تعالی فادباره عبارة عن توجهه الی هذا العالم الجسمانی والقائه علیه
من شعاع نوره واظهاره الاعیان فیه وافاضة الشعور والاذعان والعلم والنطق علی کل منها

بقدر استعداده له وقبوله منه من غیر ان یفارق معدنه ویخلی مرتبته ومقامه فی القرب
بل برشح بفضل وجوده الفایض من الله علی وجود ما دونه واقباله عبارة عن رجوعه
الی جناب الحق وعروجه الی عالم القدس باستکماله لذاته بالعبودیة الذاتیة شیئا فشیئا
من ارض المادة الی سماء العقل حتی یصل الی الله ویستقر علی مقام الامن والکرامة
ویبعث الی مقام المحمود الذی یغبطه به الاولون والاخرون فادباره فی جمیع المراتب عین
تکوینی لا یحتمل العصیان وامر رفعی لا یدخل تحت الزمان ولا یتطرق الی السابق
عند وجود اللاحق بطلان ولا نقصان واقباله فی الاواخر تکلیفی تشریعی وکله خلقی
تدریجی مقید بالزمان یبطل السابق عند حدوث اللاحق شخصا وجسما لا حقیقة ومعنی
وکل مرتبة منهما عین نظیرته من الاخر حقیقة وغیره شخصا والشرف والکمال انما هو
بالدنو من الحق المتعال ففی البدو کلما تقدم کان اوفر اختصاصا وفی العود کلما تاخر کان
اعلی مکانا ومثل نور العقل فی عالم الغیب مثل نور الشمس فی عالم الشهادة فکما ان عین
البصر تدرک بنور الشمس المحسوسات فی هذا العالم ولولاه لما ابصرت شیئا فکذلک عین البصیرة
تدرک بنور العقل المعقولات فی ذلک العالم ولولاه لما ابصرت شیئا فکذلک من حیث
بصیرته لا یبصر بنور العقل شیئا ثم هذه الانوار الشعاعیة المنبجسة من ضیاء العقل الکلی
المحمدی منها ما هو غریزی للانسان به یتهیأ لادراک العلوم النظریة وتدبیر الصناعات
الخفیة فیخرجها من القوة الی الفعل شیئا فشیئا وبها یفارق عن سایر الحیوانات
ومنها ما هو مکتسب له به یمیز بین النافع له فی المآل والضار به فیه فیقدم علی النافع
ویجتنب الضار ویختار الاجل الباقی علی العاجل الفانی فی النفع وبالعکس فی الضر
وهو ثمرة الاولی والغایة القصوی له ویؤیده الملائکة وتلهمه وتسدده والی کلا العقلین
اشیر فیما ینسب الی امیر المؤمنین علیه السلام انه قال هل رایت العقل عقلین فمطبوع
ومسموع ولا ینفع مسموع اذا لم یک مطبوع کما لا ینفع الشمس وضوء العین ممنوع ولکل
منهما درجات ومراتب فکامل واکمل وناقص وانقص والجهل جوهر نفسانی ظلمانی خلق

خلق بالعرض وبتبعية العقل من غير صنع فيه غير صنع العقل يقوم به كل ما في الارض من الشرور
والقبائح وهو بعينه نفس ابليس وروحه الذي به قوام حيوته الذي تتشعب منه ارواح
الشياطين ثم خلقت من ظلماتها ارواح الكفار والمشركين والبحر الاجاج هو المادة الجسمانية
الظلمانية الكدرة التي هي منبع الشرور والآفات في هذا العالم وهو اشارة الى علة القابلية لذلك
الله تعالى وكان عرشه على الماء القابل للاشكال المختلفة بسهولة ثم منه عذب فرات ومنه
ملح اجاج وعن الباقر عليه السلم ان الله تعالى قبل ان يخلق الخلق قال كن ماء عذبا اخلق منك
جنتي واهل طاعتي وكن ملحا اجاجا اخلق منك ناري واهل معصيتي ثم امرهما فامتزج فمن ذلك
صار يلد المؤمن كافرا والكافر مؤمنا ويؤيد هذا التشبيه والتجوز ويشيده ما يقال
ان نسبة المادة الى مقبولاتها التي لا يثبتها وخالعتها من الصور والاعراض نسبة البحر الى
الامواج ولك ان تعمم المادة التي عبر عنها بلسان الشرع بالماء بما يشمل مادة الارواح
فان التحقيق الاتم يقتضي ان لا تخلو الارواح ايضا في مادة هي منشأ امكانها الذاتي
المقابل للوجود الخاص ومبدأ استعدادها الفطري لامتثال امر كن في علم الله فان
كل ممكن جسما كان او روحا فهو زوج تركيبي له عدم من نفسه ووجوده من ربه تميز بذلك عنده
الوجود ويختص احدهما بمنزلة المادة والآخر بمنزلة الصورة وباعتبار تقدم القابل على
المقبول ورد اول ما خلق الله الماء ولكون القابل ليس من عداد المخلوق بل هو شرطه
اول ما خلق الله العقل وفي كلامهما عليهما السلم اشارة لطيفة الى ذلك كما لا يخفى ثم
الجهل بالادبار امر تكويني اي هبط من عالم الملكوت والنور الى عالم المواد والظلمات
مصلحة للنظام وابتلاء للانام اذ نظام هذا العالم وعمارته لا ينصلح الا بنفوس شريرة
وقلوب قاسية وتكميل السعداء المهتدين لا يتمشى الا بوجود الاشقياء المردودين
ولان لا يتحقق مظاهر بعض الاسماء فيوجد آثارها كالعدل والمنتقم والتواب والعفو
فانها اسماء الهية وصفات ربانية لا يظهر آثارها وغاياتها الا اذا اجرى على العبد ذنب
ولذلك ورد في بعض الاخبار لولا انكم تذنبون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون

فيستغفرون

فيستغفرون فيغفر الله لهم فالادبار الجهل توجهه الى عالم الزور وبعده عن مقام الرحمة
ونورها بطامع العقل حيث هبط وظهوره في حقائق النفوس والطبائع والقوى
والمواد بان صار جسما مصورا من ماء اجاج وارض خبيثة منتنة ثم صار نباتا ثم
حيوانا ذا جهل هيولاني ثم اكتسب جهلا بالملكة ثم جهلا مستفادا ثم جهلا بالفعل
وعند ذلك انتهى ادباره وصار في غاية البعد من الله سبحانه وكذا كل من تبعه
وتشعب من الارواح الخبيثة المنشعبة منه ويلحق به ويحشر معه في هويته الى دركات
الجحيم ونزوله الى اسفل السافلين وادباره في جميع المراتب تابع لادبار العقل و
اقباله جميعا وانما تحقق بالعرض لا بالذات اذ كل من لم يقبل من شعاع نور العقل
او قل قبوله منه بقي في ظلمة الجهل بمقدار عدم قبوله منه وذلك لسوء استعداد
مادته وخبث طينته فرد گوهر پاک ببايد که شود قابل فيض ÷ ورنه هر سنگ سيه لؤلؤ و مرجان نشود ÷
وقد ثبت في محله ان الخيرات كلها راجعة الى الوجود والشرور كلها راجعة الى العدم
وامر الجهل بالاقبال امر تكليفي تشريعي وانما لم يقبل لانه بلغ بالادبار اقصى مراتب
الكمال المنعوت في حقه ولهذا استكبر لتأكد وجوده الظلماني ورسوخه في نشأة
الصفات وقوة انانيته واغتراره والاقبال الى الحق انما تيسر لنفوس السعداء لاجل
وجودهم الجسماني وقبولهم التبدل في الاكوان الوجودية ونطورهم في الاطوار الاخروية
بفناء بعد فناء لبقاء فوق بقاء وعدم تعلقهم بهذا الوجود ولا تقيدهم بهذه المحابس
والقيود وترك التفاتهم الى شيء سوى مبدأ كل خير وجود وليس شيء من هذه في
الاشقياء بل هم متصفون باضدادها فلعنه اي ابعده من رحمته وطرده من دار
كرامته والجوهر العقلي من جهة ذاته بذاته سعيد في الدنيا والآخرة لا ذنب له ولا معصية
وانما يعتريه شيء من ذلك لاجل صحبته البدن ومخالطة الوهم والخيال والنزول
في منزل الارذال فرد من ملک بودم و فردوس برين جايم بود ÷ آدم آورد درين دير
خراب آبادم ÷ طاير گلشن قدسم چه دهم شرح فراق ÷ که درين دامگه حادثه چون افتادم ÷

الكلمة الثالثة عشر فيها تمثيل مراتب الخلق في صدوره من الله تعالى مثال الباري عز اسمه
في ترتيب خلقه ولا مثال له مثال الواحد في ترتيب الاعداد وانشاؤها منه فانه اول دليل
على وحدانية الباري وكيفية اختراعه الاشياء وابداعه لها وذلك وان الواحد وان كان
يتصور وجود العدد وتركيبه في افكار النفوس فهو لم يتغير عما كان عليه ولم يتجزا وكذلك الباري
وان كان هو الذي اخترع الاشياء من نور وحدانيته وابدعها وانشاها ودبر قوامها
وبقاءها وكمالها فهو لم يتغير عما كان عليه من الوحدانية قبل اختراعه وكما ان الواحد لا جزء له
ولا مثل في العدد كذلك الباري تعالى لا مثل له في خلقه ولا شبه وكما ان الواحد محيط
بالاعداد كلها بعدها وبقدرها كذلك الباري تعالى محيط بالاشياء علما وقدرة
وكما ان الواحد اصل الاعداد ومبدؤها وهو معها من غير ممازجة ولا مخالطة كذلك الباري تعالى
اصل الموجودات ومبدؤها وهو معها من غير ممازجة ولا مخالطة وكما ان الواحد اذا رفع من
الوجود توهما ارتفع العدد كله كذلك الباري لو لم يكن ارتفع الموجودات وجودا وتوهما وكما ان من
الاعداد ما هو اقرب من الواحد رتبة وهو الاثنان ثم الثلثة ثم الاربعة ثم ما زاد كذلك من
الموجودات ما هو اقرب الى الباري رتبة ومنزلا الى غير ذلك ومهما نظرت الى الوجود جمعا وتفصيلا
وجدت التوحيد يصحبه ولا يفارقه البتة بصحبة الواحد للاعداد فان الاثنين لا يوجد ابدا
ما لم يضف الى الواحد مثله ولا يصح الثلثة ما لم تزد على الاثنين واحدا وهكذا الى ما لا يتناهى
فالواحد نفس العدد كله والعدد كله واحد فلو نقص من الالف واحد انعدم اسم الالف
وحقيقته وبقيت حقيقة اخرى وهي تسع مائة وتسع وتسعون ولو نقص منها احد ذهب
عينها البتة فمتى انعدم الواحد من شيء عدم ذلك الشيء هكذا التوحيد ان حقيقته وهو معكم
اينما كنتم ومن اللطايف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة وتحقق كل كون بمرتبة منه حقيقة
براسها موصوفة بخواص ولوازم لا توجدان في غيرها ان افتشت حاله وحال مراتبه
المختلفة لم تجد فيها غير الوحدة وانك لا تزال تثبت في كل مرتبة من المراتب عين ما تنفيه
فنقول الواحد ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه بقابله مع انه عين الواحد الذي

بتكرره والواحد عين العدد الذي يحصل بتكرره فلك ان تقول انها ليست مجموع الاحادلانها
بخواص ولوازم لا توجدان في غيرها ومجموع الاحاد جنس لكل مرتبة ولكل مرتبة نوع براسها
فلا بد لها من امر اخر غير جميع الاحاد وليس فيها شيء غير جميع الاحاد فلا تزال تثبت عين ما تنفي
وتنفي عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما نحن بصدد بيانه من ان الحق المنزه عن نقايص
الحدثان بل من كالات الاكوان هو الظاهر باسمائه في الاعيان **مثنوي** اي برون از وهم قال وقيل من
خاك بر فرق من و تمثيل من **الكلمة الرابعة عشر** في معنى العرش والكرسي قد يراد بالعرش
الجسم المحيط بجميع الاجسام وقد يراد به ذلك الجسم مع جميع ما فيه من الاجسام اعني العالم الجسماني
بتمامه وقد يراد به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه وبين الله تعالى من الارواح والعقول
التي لا تتقوم الاجسام الا بها اعني العوالم كلها ملكها وملكوتها وجبروتها وبالجملة ما سوى
الله تعالى وقد يراد به علم الله الذي اطلع عليه انبياءه ورسله وحججه خاصة وقد نقل الحديث
الى كل منها في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق عليه السلام انه سئل عن العرش والكرسي وما هو
وفي وجه اخر العرش هو العلم الذي اطلع الله عليه انبياءه ورسله وحججه عليهم السلام والكرسي
هو العلم الذي لم يطلع عليه احد من انبيائه ورسله وحججه وكان كان جملة الخلق عبارة عن العالم
الجسماني والوعاء عن عالمي الملكوت والجبروت لا ستقرارهما عليهما وقيامهما بهما وقد يراد بالكرسي
الجسم الذي تحت العرش بالمعنى الاول الذي دونه السموات والارض لاحتوائه عليهما كانه
مستقرهما والعرش كانه سقفه وفي الحديث ما السموات والارضون السبع مع الكرسي الا
كحلقة ملقاة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة
وعن الصادق عليه السلام السموات والارض وكل شيء في الكرسي وفي رواية العرش وكل شيء في الكرسي
وربما يتوهم كون العرش في الكرسي لا ينافي كون الكرسي في العرش لان احد الكونين نحو والاخر نحو
لان احدهما كون عقلي اجمالي والاخر كون نفساني تفصيلي وقد يجعل الكرسي كناية عن الملك
لانه مستقر الملك وقد ثبت ان العلم والمعلوم متحدان بالذات متغايران بالاعتبار
ثم ان العرش كلها متقاربة **الكلمة الخامسة عشر** في معنى اركان العرش وقوايمه وحملته

عن مجموع م

اركان العرش وقوايمه وحملته عبارة عن اركان العالم اعني ما كان بناء الخلق عليه وهي الحيوة
والموت والرزق والعلم وكل بها اربعة املاك وهي اسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرئيل
وفعل الاول نفخ الصور والارواح في قوالب المواد والاجسام واعطاء قوة الحس والحركة
وانبعاث الشوق والطلب وله ارتباط مع الفكرة ولولم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة
لتحصيل الكمال في احد وفعل الثاني تجريد الارواح والصور عن الاجساد والمواد واخراج
النفوس من الابدان وله ارتباط مع الصورة ولولم يكن هو لم يمكن الاستحالات والانقلابات
في الاجسام ولا الاستكمالات والانتقالات الفكرية في النفوس ولا الخروج من الدنيا
والقيام عند الله للارواح بل كانت الاشياء كلها واقفة في منزل واحد ومقام اول
وفعل الثالث اعطاء الغذاء والانماء على قدر لايق وميزان معلوم لكل شيء بحسبه وله الارتباط
مع الحفظ والاصالة ولولم يكن هو لم يكن النشو والنما في الابدان ولا التطور في اطوار
الملكوت في الارواح ولا العلوم المحتاجة للفطرة وفعل الرابع الوحي والتعليم وتادية الكلام
من الله تعالى الى عباده وله ارتباط مع القوة النطقية ولولم يكن هو لم يستفد احد معنى من المعاني
بالبيان والقول ولم يقبل قلب احد الهام الحق والقاه في الروع وحملته عبارة عن الارواح
الموكلة بتدبيره على المعاني الاول وعن حملة العلم على الاخرين وفي اعتقادات الصدوق
فاما العرش الذي هو جملة الخلق فحملته اربعة من الملائكة لكل واحد منهم ثمان اعين كل عين
طباق الدنيا واحد منهم على صورة بني ادم يسترزق الله لولد ادم والاخر على صورة الثور يسترزق
الله للبهائم كلها والاخر على صورة الاسد يسترزق الله للسباع والاخر على صورة الديك يسترزق
الله للطيور فهم اليوم هؤلاء الاربعة واذا كان يوم القيمة صاروا ثمانية واما العرش الذي
هو العلم فحملته اربعة من الاولين واربعة من الاخرين فاما الاربعة من الاولين فنوح وابرهيم وموسى
وعيسى واما الاربعة من الاخرين فمحمد وعلي والحسن والحسين عليهم السلام هكذا روي بالاسانيد الصحيحة
عن الائمة عليهم السلام في العرش وحملته انتهى كلامه ره ويشبه ان يكون الملائكة كناية عن ارباب
الانواع العقلية على ما تراه طايفة من الحكماء ويكون اربعة في جانب البدو والنشاة الاولى

وهي التي ذكر تفصيلها وانها على صورة تلك الانواع تربيها وتفيض عليها ما تحتاج اليه
وتصير ثمانية في جانب العود والنشاة الاخرى التي تصير اليها الانواع بعد تحصيل كمالاتها
في هذه النشاة واعين الملائكة كناية عن اصناف علومهم بما يحتاج اليه في تربية الانواع
فان بالعلم يبصر العالم كما ان بالعين يبصر الرائي وعددهم مطابق لعدد حملة العلم كانهم
يبصرون بعلومهم اذ لكل منهم علم وكمال خاص يقتضيها المزاج الخاص وطباق اعينهم الدنيا
عبارة عن شمول علومهم وتدبيرهم جميع جزئيات تلك الانواع وفي الحديث تخصيص لمعنى العرش
ببعض اجزائه وهو العالم السفلي منه رعاية لافهام المخاطبين او اريد بهؤلاء الملائكة ما
مباديها

المقالة الرابعة

الكلمة السادسة عشر

فيها اشارة الى لمية القوس والاشباح وانها
لما كان تدبير الاجسام مفوضا الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجسام
للمباينة الذاتية بينهما خلق الله تعالى عالم المثال والاشباح برزخا جامعا بين عالم الارواح
وعالم الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالاخر فيتاتى حصول التاثر والتاثير ووصول
الامداد والتدبير فهو عالم روحاني شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا بالنظر
في الزمان والمكان وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن المكان والزمان وليس
بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي له جهتان يشبه بكل منهما ما يناسب عالمه وما من موجود
محسوس ومعقول الا وله مثال معلق في هذا العالم البرزخي وهو في عالم الكبير بمنزلة الخيال
في عالم الانسان الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه على القوى الدماغية ويسمى بالخيال المتصل
ومنه ما لا يتوقف على ذلك ويسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم وخاصيته يتجسد
الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا وبقوله
حكاية عن السامري فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني به جبرئيل اذ كان راكبا على
فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه واله كان يرى جبرئيل في صورة دحية الكلبي وانه كان
يسمع منه كلاما مفردا في صورة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المرتدون
في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانسلاخ من هذه الصورة الطبيعية العنصرية واكتسا

ارواحهم الظاهر الروحانية وفيه يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان آخر غير مكانهم الذي كانوا فيه او يتشكل باشكال غير اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون الظهور له وبعد انتقالهم الى الآخرة ايضا لازدياد تلك القوة بارتفاع الموانع البدني وبالجملة به وفيه تجسد الارواح وتروح الاجساد وتشخص الاشخاص والاخلاق والاعمال وظهور المعاني بالصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح في المرايا وساير الجواهر الصيقلية والماء الصافي ايضا فانها كلها من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في الخيال من الصورة في منام كانت او يقظة فانها متصلة بهذا العالم مستنيرة كالكوى والشبابيك التي يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم وسيع يسع ما فوقه من المجردات بصورها وما تحته من الجسمانيات بصورها وهو واسطة العقل تعرج الحواس واليه تنزل المعاني وهو لا يبرح من موطنه يجبى اليه ثمرات كل شيء وبه تصح ما ورد في اخبار معراج النبي صلى الله عليه وآله من رؤية الملائكة والانبياء مشاهدة وفيه حضور الائمة المعصومين عند احتضار الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سؤال القبر ونعيمه وعذابه وزيارة المؤمن اهله بعد موته وما ورد ان الارواح بعد الموت في صفة الاجساد تتعارف وتتساءل وغير ذلك مما يشاكله ويشبه ان يكون من هذا القبيل نزول عيسى عليه السلام قال الصدوق نزول عيسى الى الارض رجوعه الى الدنيا بعد موته لان الله تعالى قال اني متوفيك ورافعك الي وكذا ما استفاض من الاخبار عن اهل البيت عليهم السلام ان الله تعالى سيعيد قوما عند قيام المهدي صلوات الله عليه وسلامه ممن تقدم موتهم من اوليائه وشيعته ممن محض الايمان محضا ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا بظهور دولته ويعيد ايضا قوما من اعدائه ممن محض الكفر محضا لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على ايدي شيعته او الذل والخزي بما يشاهدونه من علو كلمته وهي الرجعة التي اختص بالايمان بها اصحابنا الامامية وربما اولوا بعض آيات الحشر والبعث نقلا عن ائمتهم وفي حديث ابي الطفيل في الرجعة قال قال امير المؤمنين عليه السلام هذا علم خاص يسع الامة جهله ورد علمه الى الله قال وقرا علي بذلك قرانا كثيرة وفسره تفسيرا

شافيا

شافيا حتى صرت ما انا بيوم القيامة اشد يقينا مني بالرجعة وكان مما قلت يا امير المؤمنين اخبرني عن حوض النبي صلى الله عليه وآله في الدنيا ام في الآخرة فقال بل في الدنيا قلت فمن الذائد عنه فقال انا بيدي فليردنه اوليائي وليصرفن عنه اعدائي وعن الباقر عليه السلام في الرجعة تلك القدرة لا تنكرها وكثيرا ما يقع الاشتباه بين ما يراه الانسان بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا الاحكام فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال وبالعكس كما قال الله تعالى واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا ويقللكم في اعينهم وقال تعالى يرونهم مثليهم راي العين وما كانوا مثليهم في عين الحس وانما ذاك الا بعين الخيال ومن هذا يظهر ان الرؤية ليس من شرطها ان تكون بالعين ولا المرئي انما يسمى مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لكونه غاية انكشاف الشيء فلو وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى كا كانت حقيقة الرؤية بحالها كالصور التي يراها النائم في عموم اوقاته فالنفوس اذا كانت قوية كان اقتدارها على الاختراع اقوى فيكون متصوراتها موجودة خارجية حاضرة عندها بذواتها وعند من يكون دونها في القوة والنورية هذه الدرجة قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله ما لا وجود له فيها وهذا هو الامر العام لكل انسان والعارف يخلق بالهمة ما يكون له وجود من خارج محل الهمة ولكن لا يزال الهمة تحفظه ولا يؤوده حفظه ما خلقته فمتى طرء على العارف غفلة عن حفظ ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط جميع الحضرات وهو لا يغفل مطلقا **اقول** ولعله كان من هذا القبيل ما ورد عن الصادق عليه السلام انه كان عنده ناصبي يؤذيه بمشهد من المنصور فامر عليه السلام صورة اسد كانت على وسادة ان خذ عدو الله فصارت اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها

الكلمة السابعة عشر بها يجمع بين تقدم النفوس على الاجساد وبين حدوثها بحدوث الاجساد وجود نفوس جزئية انسانية كه عموم آدميان راست بنحوي كه در عالم شهادت تعلق بحصول مزاج است وبحسب استعداد آن كما تبين في محله بالبرهان واگرچه بنحو ديگر پيشتر در عالم ذر بوده اند واين نفوس ارواح برزخيه اند كه از ماده مجرد اند نه از صورت ومشتمل اند بر شهوت وغضب وامثال

وجود نفوس كليه انسانيه كه مختص بكمّل وخواص است پيش از وجود اجسام است در نفوس جزئيه
ايشان استعداد آن است كه ترقى كنند كه از مرتبه جزئيه منسلخ شوند از صفات تقييديه عرضيه
كه بكليات خود عود كنند وبآنها متصل گردند واين نفوس ارواح قدسيه اند كه مجرد اند از ماده و
صورت هردو وان كان لها في البرزخ صور هي لها بمنزلة الابدان ولابدانها العنصرية
بمنزلة الارواح فان كل عال يشتمل على ما اسفل منه دون العكس فللارواح المجردة عن الاجسام
التي هي من جنس الملائكة المقربين والعقول القدسيين تقدم على الاجساد والارواح
الصورية البرزخية حادثة بحدوث الاجساد ومما يدل على تقدم ارواح الخواص والكمل
على الاجساد من جهة النقل قول النبي صلى الله عليه وآله في الخبر المشهور اول ما خلق الله روحي
وفي رواية نوري وقوله صلى الله عليه وآله ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد بالفي عام
وقوله صلى الله عليه وآله اول ما ابدع الله تعالى النفوس القدسية المطهرة فانطقها بتوحيده
ثم خلق بعد ذلك سائر خلقه وقوله صلعم نحن الآخرون السابقون وقوله صلى الله عليه وآله
كنت نبيا وآدم بين الماء والطين وقوله صلى الله عليه وآله انا اول الانبياء خلقا وآخرهم بعثا

بيت بودم آنروز من از دايره باده كشان ؛ كه نه از تاك نشان بود نه از تاك نشان

الكلمة الثامنة عشر بها يتبين ان الانسان نفوسا عديدة وان بعضها يختص بالخواص روى
في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلم ان للانبياء وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس
وروح الايمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن قال فبروح القدس بعثوا انبياء
وبها علموا الاشياء وبروح الايمان عبدوا الله ولم يشركوا به شيئا وبروح القوة جاهدوا
عدوهم وعالجوا معاشهم وبروح الشهوة اصابوا لذيذ الطعام ونكحوا الحلال من شباب
النساء وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال وللمؤمنين وهم اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة
وللكفار هم اصحاب الشمال الثلاثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وعن كميل
ابن زياد قال سئلت مولينا عليا عليه السلم فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي
فقال يا كميل واي الانفس تريد ان اعرفك فقلت يا مولاي هل هي الا نفس واحدة

فقال يا كميل انما هي اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية
الالهية ولكل واحد من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى
ماسكة وجاذبة وهاضمة ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانبعاثها
من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان
الرضا والغضب وانبعاثها من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكر
وعلم وحلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس الملكية ولها خاصيتان
النزاهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في ذل
وفقر في غنى وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي مبدؤها
من الله واليه تعود قال الله تعالى ونفخت فيه من روحي وقال تعالى يا ايتها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية مرضية والعقل وسط الكل وروي ان اعرابيا سئل امير المؤمنين
عن النفس فقال له اي نفس تسأل فقال يا مولاي انفس عديدة فقال نعم نفس نامية
نباتية ونفس حسية حيوانية ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية ملكوتية كلية قال
يا مولاي ما النامية النباتية قال قوة اصلها الطبايع الاربعة بدء ايجادها مسقط
النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاغذية فعلها النمو والزيادة وسبب
فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت عود ممازجة لا عود
مجاورة فقال يا مولاي وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها
الافلاك بدء ايجادها عند الولادة الجسمانية فعلها الحيوة والحركة والظلم والغشم
والغلبة واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب وسبب فراقها اختلاف
المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت عود ممازجة لا عود مجاورة فتنعدم
صورتها ويبطل فعلها ووجودها ويضمحل تركيبها فقال يا مولاي وما النفس الناطقة
القدسية قال قوة لاهوتية بدء ايجادها عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم
الحقيقية الدينية موادها التأييدات العقلية فعلها المعارف الربانية سبب فراقها

تحلل الاوان الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدئت عود مجاورة لا عود ممازجة
فقال يا مولاى وما النفس اللاهوتية الملكوتية الكلية فقال قوة لاهوتية وجوهرة بسيطة
حية بالذات اصلها العقل منه بدئت وعنه وعت واليه دلت واشارت وعودتها
اليه اذا كملت وشابهته ومنها بدئت الموجودات واليها تعود بالكمال وهو ذات الله العليا
وشجرة طوبى وسدرة المنتهى وجنة الماوى من عرفها لم تشق ومن جهلها ضل سعيه
وغوى فقال السائل يا مولاى وما العقل قال العقل جوهر دراك محيط بالاشياء
من جميع جهاتها عارف بالشيء قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية المطالب **الكلمة**
التاسعة عشر في شان العالم العلوي ومراتب النفس الانسانية اليه روى في كتاب الدرر
والغرر ان امير المومنين عليه السلام سئل عن العالم العلوي فقال صور عارية عن المواد
عالية عن القوة والاستعداد تجلى لها فاشرقت وطالعها فتلالات والقى في هويتها
مثاله فاظهر عنها افعاله وخلق الانسان ذا نفس ناطقة ان زكيها بالعلم والعمل فقد
شابهت جواهر اوايل عللها واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد فقد شاركت بها
السبع الشداد وروى ان بعض اليهود اجتاز به عليه السلام وهو يتكلم مع جماعة فقال له
يا ابن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة لكان يكون منك شان من الشان فقال عليه السلام
وما تعني بالفلسفة اليس من اعتدل طباعه صفى مزاجه ومن صفى مزاجه قوي اثر النفس فيه
ومن قوي اثر النفس فيه سما الى ما يرتقيه ومن سما الى ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق النفسانية
فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون موجودا بما هو حيوان فقد دخل في الباب الملكي
الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير فقال الله اكبر يا ابن ابي طالب لقد نطقت بالفلسفة
جميعها في هذه الكلمات رضي الله عنك وفي الحديث القدسي المتفق عليه بين اهل الاسلام
ما يتقرب الي عبدي بشيء احب الي مما افترضته عليه وانه ليتقرب الي بالنوافل حتى
احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به
ويده التي يبطش بها ان دعاني اجبته وان سالني اعطيته **اقول** معنى محبة الله

للعبد

للعبد كشفه الحجاب عن قلبه وتمكينه اياه من قربه ومعنى المحبة من العبد ميل نفسه الى الشيء
لكمال ادركته فيه بحيث يحملها الى ما يقربها اليه فاذا علم العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا لله
وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا لله و
في الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه واتباع من كان وسيلة الى معرفته
ومحبته قال الله تعالى لرسوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فان متابعة الرسول
في عبادته وسيرته واخلاقه ونوافله يحصل القرب الى الله وبالقرب يحصل محبة الله اياه قال
العلامة المحقق نصير الدين محمد الطوسي قدس سره العارف اذا انقطع عن نفسه واتصل بالحق
راى كل قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات وكل علم مستغرقا في علمه الذي
لا يعزب عنه شيء من الموجودات وكل ارادة مستغرقة في ارادته التي لا يتابى عنها شيء من
الممكنات بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه فايض من لدنه فصار الحق حينئذ بصره الذي
يبصر به وسمعه الذي يسمع به وقدرته التي بها يفعل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي به
يوجد فصار العارف حينئذ متخلقا باخلاق الله بالحقيقة **اقول** ويأتي لهذا المعنى مزيد بيان
في الكلمة الثالثة من الثلثين ان شاء الله وورد في الحديث القدسي من طلبني وجدني ومن وجدني
عرفني ومن عرفني احبني ومن احبني عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قتلته ومن قتلته
فعلي ديته فانا ديته وروى محمد بن الجمهور اللحساني عن امير المومنين عليه السلام انه قال
ان لله شرابا لاوليائه اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا واذا طربوا طابوا واذا طابوا
ذابوا واذا ذابوا خلصوا واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا
واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم وفي كتاب التوحيد الصدوق عن الصادق عليه السلام
ان روح المومن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي مصباح الشريعة عن الصادق
العارف شخصه مع الخلق وقلبه مع الله ولو سهى قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقا اليه والعارف
امين ودايع الله وكنز اسراره ومعدن نوره ودليل رحمته على خلقه ومطية علومه وميزان فضله
وعدله وقد غني عن الخلق والمراد والدنيا ولا مونس له سوى الله ولا نطق ولا اشارة ولا نفس الا بالله

الله من الله مع الله فهو في رياض قدسه متردد ومن لطايف فضله متزود والمعرفة اجل
وفرعه الاثبات الكلمة العشرون في علة تنزل الارواح من الملكوت الاعلى في كتاب التوحيد
عن عبد الله فضل الهاشمي قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لاي علة جعل الله الارواح
في الابدان بعد كونها في الملكوت الاعلى في ارفع محل فقال عليه السلام ان الله تعالى علم ان
الارواح في شرفها وعلوها متى تركت على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية دونه تعالى
فجعلها بقدرته في الابدان التي قدرها لها في ابتداء التقدير نظرا لها ورحمة بها واحوج
بعضها الى بعض وبعث اليهم رسله واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين يامرونهم بتعاطي
العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي يتعبدهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل و
عقوبات في الآجل ومثوبات في الآجل ليرغبهم بذلك في الخير ويزهدهم في الشر وليذلهم
بطلب المعايش والمكاسب فيعلموا بذلك انهم مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته
فيستحقوا بذلك نعيم الابد وجنة الخلد ويامنوا من النزاع الى ما ليس لهم بحق ثم قال
يا بن الفضل ان الله تعالى احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا
محبا للعلو على غيره حتى ان منهم لمن قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع الى دعوى
النبوة بغير حقها ومنهم من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها مع ما يرون في انفسهم من النقص
والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والآلام المتناوبة عليهم والموت الغالب لهم
والقاهر بجميعهم يا بن الفضل ان الله تعالى لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولا يظلم الناس
شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون المقالة الخامسة في حدوث العالم ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش الكلمة الحادية والعشرون بها يتبين
معنى الحدوث بمعنى ان له صانعا تعالى يفتقر اليه فلسنا نحن بصدد بيانه لان كلا منا مع الخواص عندهم
بديهي ولهم ولغيرهم فطري كما تم بيانه افي الله شك فاطر السموات والارض ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن الله فهو ثابت بالفطرة والنظر والتعرف اما الحدوث بمعنى المسبوقية
بالمحدث فله معنيان احدهما الحدوث الذاتي وهو ان يكون ذات الحادث مسبوقا بذات المحدث

والآخر الحدوث الزماني وهو ان يكون زمان وجود الحادث مسبوقا بزمان عدمه والمعنى
الاول يجري في كل ما سوى الله تعالى وهو ثابت في كل ما يجري فيه والمعنى الثاني انما يجري فيما يدخل
تحت الزمان دون ما تقدم على الزمان وهو ايضا ثابت في كل ما يجري فيه لا يشذ عنه
شاذ وبيان معنى الاول ان المصنوع يمتنع ان يكون في مرتبة ذات الصانع لان معنى
الصانعية والمصنوعية ليس الا تقدم ذات على ذات توجد الثانية من الاولى ولو كانتا
معا لكان الصنع تحصيلا للحاصل فكان الصانع في ازل قدمه والمصنوع بعد في حيز
عدمه وكان الصانع ولا مصنوع ثم حدث المصنوع باحداث الصانع اياه وبعبارة
اخرى الايجاد لا يتعلق الا بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا وايضا فكلما وجوده من الغير
فله مبدأ والابتداء ينافي الازلية وايضا يلزم ان يكون مستفيدا لوجوده من الغير
وهذا معنى حديث كان الله ولم يكن معه شيء ومعنى قولنا من قال الآن كما كان
عليه فمعنى كان هنا معناها في قوله تعالى وكان الله عليما حكيما فهو منسلخ عن معنى الماضي
بل عن مطلق الزمان وهذا التقدم لصانع العالم على مصنوعاته هو التقدم الحقيقي
الذاتي الذي لا تقدم اشرف منه ولا في مرتبة في الشرف اذ لا ملاك لهذا التقدم
سوى ذات الصانع بذاته ولا يفتقر المتقدم في تقدمه الى واسطة تكون علة التقدم معه
وكذا التأخر الذي بازائه هو التأخر الحقيقي الذاتي الذي لا تأخر اخس منه ولا في مرتبة
في الخسة اذ لا ملاك للتأخر سوى ذاته بذاته من دون واسطة واما المعنى الثاني
ليتبين تماما في الكلمة الثانية والعشرين بها يتبين انتفاء الزمان عن الله وعن ابتداء
العالم ليس بين الله وبين العالم بعد مقدر لانه ان كان امرا موجودا يكون من العالم
والا لم يكن شيئا ولا ينسب احدهما الى الآخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية
ولا معية لانتفاء الزمان عن الله تعالى وعن ابتداء العالم وذلك لان سبب افتقار
العالم الى الصانع انما هو هلاكه الذاتي وفقره الجبلي واتصافه بالامكان لا كون زمانه
متناهيا وليس الزمان الا عدد حركة الفلك كما ان المكان ليس الا ما احاطها الفلك

ادنى ما لاه الفلك فاذا لم يكن فلك فلا زمان ولا مكان ولما ابدع الله الفلك وما فيه من الاجسام
وادارة وجد المكان والزمان بعدما ابدع جل ذكره كثيرا من الارواح والاملاك وما غير الفلك
فالزمان انما حدث بعد حصول كرائم الموجودات وعظائمها وبعد حدوث اركان
المخلوقات ودعائمها وقد ثبت ذلك بقواطع البراهين وقوائمها فالتقدم الزماني منتف عن الله
وفي حق ابتداء العالم فسقط السؤال بمتى عن بدء العالم كما هو ساقط عن وجود الحق لان
متى سؤال عن الزمان ولا زمان قبل العالم وليس قدم الحق بتطاول امد الزمان تعالى
عن ذلك بل بالوجوب الذاتي والفرق بين الازل والقدم ان الازل عبارة عن معقول
القبلية لله تعالى والقدم عبارة عن انتفاء مسبوقيته بالعدم في نفس قبليته على الاشياء
فليس الا وجود بحت خالص من العدم وهو وجود الحق ووجود من العدم وهو وجود العالم
فالعالم حادث في غير زمان فالعالم وان كان موجودا في علم الله سبحانه ازلا فهو محدث في نفس
ذلك الوجود لانه فيه مفتقر الى موجد يوجده في العين فوجوده مترتب على وجود الحق وهذا معنى
الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا معلوم ورب
اذ لا مربوب وقادر اذ لا مقدور ولفظ اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب ومعنى الالهية
اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى الخالقية اذ لا مخلوق وتاويل السمع ولا مسموع
ليس منذ خلق استحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث قال حمته قدمته
مطاولة الزمان ومنعته عزته مداخلة المكان وقال لا يقال له متى ولا يضرب له امد بحتى ولعل
ان نسبة ذاته تعالى الى مخلوقاته يمتنع ان يختلف بالمعية والقبلية والبعدية ولا يكون بالفعل مع بعض
وبالقوة مع بعض اخر حتى يتركب ذاته سبحانه من جهتي فعل وقوة ويتغير صفاته حسب تغير المتجددات
المتعاقبات تعالى عن ذلك بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه الى الجميع
وان كان من الحوادث الزمانية نسبة واحدة ومعية قيومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة اصلا
والكل بغنائه بقدر استعدادها مستغنيا كل في وقته ومحله وعلى حسب طاقته وانما فقرها
وفقدها ونقصها بالقياس الى ذواتها وقوابل ذواتها وليس هنا الا امكان وقوة البتة فالمكان

والمكانيات

والمكانيات باسرها بالنسبة الى الله كنقطة واحدة في معية الوجود والسموات
مطويات بيمينه والزمانيات بازالها وابادها كان واحد عنده في ذلك
جف القلم بما هو كائن والموجودات كلها شهادياتها وغيبياتها كموجود واحد في
الفيضان عنه ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وانما التقدم والتاخر والتجدد والتصرم
والحضور والغيبة في هذه كلها بقياس بعضها الى بعض في مطمورة الزمان ومسجونين
في سجن المكان لا غير وان كان لما يستغربه الاوهام ويشمئز عنه قاصر الافهام واما
قوله تعالى كل يوم هو في شان فهو كما قاله بعض اهل العلم انها شئون يبديها
لا شئون يبتديها **الكلمة الثالثة والعشرون** فيها تمثيل لكيفية صدور العالم عن الله تعالى
كل موجود تام فانه يفيض على ما في جوهريته وصورته المقومة لذاته ما لو امسك
عنه لبطل ذلك الفيض مثال ذلك النار فانها تفيض على ما حولها من الاجسام
التسخين والحرارة وهي جوهريتها والصورة المقومة لها ومتى لم تتواتر منها الحرارة
متصلة عدمت وبطلت اذ يضمحل الاولى منها فالاولى وهكذا يفيض من الماء الرطوبة
والبلل على الاجسام المجاورة له والرطوبة هي جوهرية الماء والصورة المقومة لذاته
فما لم يكن متصلا الى المحل بطلت عنه واضمحلت وهكذا يفيض من الشمس النور والضياء
على الارض والهواء وهو جوهري لها فاذا حجز بينهما حاجز اضمحل الضوء وبطل وهكذا
يفيض من الروح الحيوة على البدن وهو جوهرية لها فاذا فارقت الروح البدن بطلت
حيوة الجسد من ساعته واضمحلت وذلك لان الفيض ما دام متواترا متصلا دائما
دام المفاض وان انقطع انقطع فهكذا حكم وجود العالم من البارئ تعالى الذي هو وجود
بحت ووجود صرف على ان وجود هذه الافعال ليس من هذه المخلوقات بل هي ايضا
من الله تعالى وانما هي معدات للقابلات والافاضة من خالقها جل صنعه عن المثال
كما جل ذاته من الوهم والخيال وقد ظهر من هذا البيان ان وجود العالم من البارئ
ليس كوجود الدار من البناء المستقلة بذاتها المستغنية عن البناء بعد فراغه عنها

ان يكون الامر كذلك لان البناء مركب للدار بمعنى مؤلف لها من اشياء هي موجودة اعيانها
قائمة ذواتها وليس الابداع والاختراع تركيب ولا تأليف بل احداث واخراج من العدم ولكن
كوجود الكلام من المتكلم ان سكت بطل الكلام بل كوجود ضوء الشمس في الجو المظلم الذي ما دامت
الشمس طالعة فان غابت الشمس بطل الضوء من الجو لكن شمس الوجود يمتنع عليه العدم لذاته وكما
ان الكلام ليس جزء المتكلم بل فعله وعلمه اظهره بعد ما لم يكن وكذا نور الذي يرى في الجو ليس بجزء
الشمس بل هو انبجاس وفيض فهكذا الحكم في وجود العالم عن الباري ليس بجزء من ذاته بل فضل
وفيض يتفضل به ويفيض الا ان الشمس لا تقدر ان يمنع نورها وفيضها لانها مطبوعة على
ذلك بخلافه سبحانه فانه مختار في افعاله بنحو من الاختيار اجل وارفع مما يتصوره العوام اشد
واقوى من اختيار المتكلم القادر على الكلام ان شاء تكلم وان شاء سكت فهو سبحانه ان شاء افاض
جوده وفضله واظهر حكمته وان شاء امسك ولو امسك طرفة عين من الافاضة والتوجد
لتهافتت السموات وبادت الافلاك وتساقطت الكواكب وعدمت الاركان وهلكت الخلائق
ودثر العالم دفعة واحدة بلا زمان كما قال تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا
ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده **الكلمة الرابعة والعشرون** فيها اشارة الى
الى تجدد الخلق بمجموعه متغير ابدا وكل متغير يتبدل تعينه مع الانات فهو جديد في كل ان متعين
غير المتعين الذي هو في الان الاخر مع ان العين الواحدة التي تطرء عليها هذه التغيرات
بحالها فالعين الواحدة هي الجوهر المعقول الذي قبل هذه الصور المسمات عالما ومجموع الصور
اعراض متبدلة في كل ان وذلك لان الله تعالى يتجلى في كل نفس بالاسماء الجمالية والجلالية
معا وكل تجلى يعطي خلقا جديدا ويذهب بخلق وهو احد معاني قوله تعالى يمحو الله ما يشاء
ويثبت واحد معاني قوله تعالى كل يوم هو في شأن اي في كل وقت اريد به الان وهو اصغر
الايام واحد معاني قوله تعالى خلق الارض في يومين ففي تفسير علي بن ابرهيم المنسوب
الى اهل البيت عليهم السلام اي في وقتين ابتداء الخلق وانقضائه وقال في قوله تعالى فقضيهن
سبع سموات في يومين في وقتين ابتداء وانقضاء واما قوله تعالى وقدر فيها اقواتها

في اربعة

في اربعة ايام فقال يعني في اربعة اوقات ثم فسرها بالفصول الاربعة وعلى هذا يحتمل ان يكون
المراد بالستة ايام هذان الوقتان مع هذه الاربعة اوقات فان خلق الارض والسموات مع تقدير
الاقوات انما تم بهذه الاوقات والسر في خلق السموات والارض في ابتداء وانقضاء ان الممكن
مفتقر في حد ذاته الى موجد فيقوم لانه في حد ذاته معدوم فهو في كل ان معدوم في ذاته محتاج
بموجدة مفتقر الى وجوده الجديد بعد وجوده الفقيد فهو بالله تعالى يبدع ويصنع ويخلق
ويرزق روى في التوحيد عن الصادق في قول الله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة
قال لم يعنوا انه هكذا ولكنهم قال قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص فقال الله تكذيبا
لقولهم غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء الم يسمع الله تعالى
يقول يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ولما كان هذا الخلق من جنس ما كان
اولا التبس على المحجوبين ولم يشعروا بالتجدد وذهاب ما كان بالفناء في الحق بل هم في لبس
من خلق جديد واتوا به متشابها وهو بعيد وبعيد وترى الجبال تحسبها جامدة وهي
تمر مر السحاب ويظهر هذا المعنى في الماء الجاري فانه في كل ان تدخل قطعة منه في النهر وتتشكل
بشكل ما يحاذيه من النهر ثم تذهب وتدخل اخرى مع انها ترى واحدة بالشخص دائما وفي النار
المشتعلة من الدهن والفتيلة فانه يدخل في كل ان منها شيء في تلك النارية ويتصف بصفة
النورية ثم يذهب تلك الصورة بصيرورته هواء هكذا شأن العالم باسره فانه يستمد دائما
من الخزائن الالهية التي لا ينقص ولا يغيض بل تزداد ويفيض فيفيض منها ويرجع اليها قال
الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقال ما عندكم ينفد وما
عند الله باق   عالم چون آب جو بسته نماید ولیک میرود ومیرسد نو نو این زکجاست نو زکجا
میرسد وکهنه کجا میرود گر نه ورای نظر عالم بی منتهاست فامداد الحق وتجلياته واصل الى العالم
في كل نفس وفي التحقيق الاتم ليس الا تجلي واحد يظهر بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها
تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لان الامر في نفسه متحد
ووروده طار ومتجدد وانما التقدم والتاخر وغيرهما من احوال الممكنات توهم التجدد والطريان

والتقيّد والتغيّر ونحو ذلك كما توهم التعدد ولمّا لم يكن الوجود ذاتيا لسوى الحق بل مستفادا
من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي مع الآنات من دون فترة ولا
انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفني العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي
امر لازم للممكن وانما الوجود له من موجده   اي جود تو سرمايه سود همه كس ۞ وي ظل وجود تو وجود
همه كس ۞ گر فيض تو يك لحظه بعالم نرسد ۞ معلوم شود بود و نبود همه كس ۞ **الكلمة الخامسة والعشرون**
في كيفية ارتباط الحادث الزماني بالقديم ان بعض الموجودات لذاته متغير لا ان التغير عارض له
من غيره بل حقيقته وجوهره نفس التغير كالزمان الذي هو ظرف للمتغيرات والحركة التي
هي متقدرة بالزمان فان ماهيتهما الحدوث بعد الحدوث والتجدد بعد التجدد فالزمان
والحركة التي هي هويتهما الامتداد بين الغير القارتين فاض الحق الفياض فيضة واحدة
في متن الواقع وظرف الابداع بالاحداث الايجابية زمان وامتداد فصار ذلك سببا لتجدد
المتجددات وتعدد الاوقات وان سلكت الحق فالتغير الجبلي والتبدل الذاتي انما سرى في الحركة
من المتحركات وانما جرى في الزمان من الزمانيات وذلك لان الحركة انما هي من الصفات والنسبيات
لانها عبارة عن الخروج من القوة الى الفعل فلا بد من تقومها بذات من الذوات يخرج من القوة
الى الفعل والزمان مقدار الحركة تابعة لها والحركة والزمان من آثار الطبيعة فالطبيعة متحركة دائما
فهي اذن امر سيال الذات متجددة الحقيقة اذ لو لم يكن سيالة لم يمكن صدور الحركة عنها لاستحالة
صدور المتجدد عن الثابت اللهم الا بتوارد احوال عليها يصلح لان يكون مع الاصل الحركة
معدات لاجزائها لسبقها عليها بالزمان واما العلة المقتضية للحركة فلا بد ان يكون
مع معلولها وليس فوق الطبيعة متغير فالتغير الذاتي انما هو للطبيعة من غير تخلل جعل بينه
وبينها وبهذا يصح ارتباط الحادث بالقديم وذلك لان تجدد الطبيعة عين ثباتها كما ان قوة
قوة المادة الاولى عين فعليتها فالطبيعة بما هي ثابتة مرتبطة بالحق تعالى وبما هي متجددة يرتبط
اليها تجدد المتجددات وحدوث الحادثات فالمتحرك بالذات ليس الا الطبيعة السارية في العالم
الجسماني بامر الله تعالى بل الوجود الساري في العالم الامكاني باذن الله تعالى وما سوى ذلك انما

يتحرك

يتحرك بالعرض وبالتبع فالحق سبحانه وتعالى في الابداع والصنع احدي الامر والتكوين والعالم كذلك
الوجود المتبدل الكون وانما يوجد بامر كن فهو سبحانه اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون بلا
ولا مرة فيكون فاذا كان اشرف على العدم لهلاكه الاصلي وبطلانه الذاتي فيقول الله تعالى
ثانيا كن فيكون ثانيا بهذه الكلمة الثانية وان شئت قلت بتلك الكلمة الاولى بعينها لان
امر الله واحد وكلمته واحدة الا انها ثانية في حق العالم فاذا كان ثانيا اشرف على العدم من تمام
فيقول الله عز سلطانه ثالثا كن فيكون ثالثا وهكذا الى ما شاء الله نظير ذلك ما ورد
في الحديث ان الله تعالى يخاطب عباده من الاولين والآخرين الى يوم القيمة بمجمل حسابهم مخاطبة
واحدة يسمع كل واحد قضيته دون غيره ويظن انه المخاطب دون غيره لا يشغله عز وجل مخاطبة
عن مخاطبة ويفرغ من حساب الاولين والآخرين في مقدار نصف ساعة من ساعات الدنيا ولا
استبعاد في ذلك فان الصباغ يدخل كلا من الثوب الابيض والثوب الازرق في الصبغ الاصفر
فيخرج احدهما اصفر والآخر اخضر وليس فعل الصفرة فيهما الا واحدا وانما اختلفا بسبب اختلاف
القابلية واختلاف القابلية في الاشياء انما هو مقتضى ذواتها التي بها يتميز كل من الآخر
عينا وهو هو دون غيره   حسن روی تو بيک جلوه که در آينه کرد ۞ اين همه نقش در آينه اوهام افتاد
اين همه رنگ مي و نقش مخالف که نمود ۞ يک فروغ رخ ساقي است که در جام افتاد ۞ **المقالة السادسة**
في القضاء والقدر انا كل شيء خلقناه بقدر **الكلمة السادسة والعشرون** في معنى القضاء
والقدر وسر القدر القضاء عبارة عن الحكم الالهي في اعيان الموجودات على ما هي عليه
من الاحوال الجارية من الازل الى الابد والقدر هو تفصيل ذلك الحكم بايجادها في اوقاتها
وازمانها التي يقتضي الاشياء وقوعها باستعداداتها الجزئية فتعلق كل حال من احوال
الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر القدر لا يمكن لعين من الاعيان
الخلقية ان يظهر في الوجود ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية قابليته واستعداده الذاتي
لا يقبل التغير والتبدل والمزيد والنقصان وذلك لان الخلق هم المعلومون لله تعالى وهو العالم
بهم على ما هم عليه في انفسهم ولا اثر للعلم في المعلوم بان يحدث فيه ما لا يكون له في حد ذاته

بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم
وبما يقتضيه ذاته بحسب استعداده الكلي والجزئي ان قيل فالمعلومات اعطت العلم من نفسها
ثم العلم حكم عليه فلم يصح له الغنى عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف
يحصل له من المعلومات وكذا الارادة والقدرة قلنا المعلومات انما تعينت في العلم الالهي الكلي
الاصلي الذاتي قبل خلقها وايجادها بما علمها عليه الا بما اقتضته ذواتها ثم اقتضت ذواتها
بعد ذلك من انفسها امورا هي ما علمها عليه اولا فحكم لها ثانيا بما اقتضته وما حكم الا
بما علمها عليه فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه باقتضاء اعيانهم وطلبهم
بالسنة استعداداتهم ان يجعلهم كافرا وعاصيا كما يطلب عين الصورة الكلبية الحكم عليها
بالنجاسة العينية فما كانوا في علم الله ظهروا به في وجوداتهم العينية فليس للحق الا افاضة
الوجود عليهم وانما الحكم فلهم وعليهم فلا يحمدوا الا انفسهم وما بقي للحق الا حمد افاضة الوجود
لان ذلك له لا لهم ولذلك قال ما يبدل القول لدي وما انا بظلام للعبيد اي ما قدرت
عليهم الكفر الذي يشقيهم ثم طلبتهم بما ليس في وسعهم ان ياتوا به بل ما عاملناهم الا بما علمنا
وما علمناهم الا بما اعطونا من نفوسهم مما هم عليه وان كان ظلما فهم الظالمون ولذلك قال
ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفي الحديث من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك
فلا يلومن الا نفسه نظم برمن جفا زبخت بد آمد وكرنه يار ∴ حاشا كه رسم لطف طريق كرم كذاشت ∴
فان قلت ما فائدة قوله تعالى ولو شاء لهديكم اجمعين قلنا لو حرف امتناع لامتناع فما شاء
الا ما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل للشيء ونقيضه في حكم دليل العقل واي الحكمين المعقولين
وقع فهو الذي عليه الممكن في حال ثبوته في العلم فمشيته احدية التعلق وهي نسبة تابعة للعلم
والعلم نسبة تابعة للمعلوم فعدم المشية معلل بعدم اعطاء اعيانهم هداية الجميع لتفاوت
استعداداتهم وعدم قبول بعضها الهداية وذلك لان الاختيار في حق الحق تعارض حكمي
المشية فنسبته الى الحق من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال الله ولكن حق القول
مني وقال افمن حق عليه كلمة العذاب وقال ما يبدل القول لدي فهذا هو الذي يليق

بجناب

بجناب الحق والذي يرجع الى الكون ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها فما شاء فان
الممكن قابل للهداية والضلالة من حيث هو قابل فهو موضع الانقسام في نفس الامر ليس للحق
فيه الا امر واحد فان قيل حقايق المخلوقات واستعداداتها فايضة من الحق فهو جعلها
كذلك قلنا الحقايق غير مجعولة بل هي صور علمية للاسماء الالهية وانما المجعول وجوداتها
في الاعيان والوجودات تابعة للحقايق فان قيل اليس الاختيار حكم من احكام العزة والعظمة ووصف
من اوصاف الالوهية والخالقية وليس لعلة ولا لضرورة ولا بد بل شان الهي ووصف ذاتي كما قال
وربك يخلق ما يشاء ويختار قلنا بلى ولكن لا بد بعده من وقوع المختار دون غيره والمختار
لا بد ان يكون ما يمكن ان يكون وهو ما هو الامر عليه وهو معنى شاء ما شاء ولهذا قال تعالى
في جواب داود عليه السلم حين سأله لما خلقت الخلق لما هم عليه فليس في الامكان اكمل من هذا العالم
اذ ليس كمل من الحق سبحانه فلو كان في الامكان اكمل من هذا العالم لكان ثمة من هو اكمل من موجده
وما ثمة الا الله فليس في الامكان الا مثل ما ظهر لا اكمل منه نظم جز حق حكيمي كه ملك را شايد
نيست ∴ حكمي كه زحق فزون ايد نيست ∴ هر چيز كه هست آنچنان مي بايد ∴ آنچيز كه آنچنان نمي بايد نيست ∴
الكلمة السابعة والعشرون في نفي الجبر والتفويض واثبات امر بين امرين قد ثبت ان الله تعالى
قادر على جميع الممكنات ولم يخرج شيء من الاشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وايجاده بواسطة
او غير واسطة والا لم يصلح لمبدئية الكل فالهداية والضلالة والايمان والكفر والخير والشر
والنفع والضر وساير المتقابلات كلها منتهية الى قدرته وعلمه وارادته وتاثيره ومشيته
اما بالذات او بالعرض فاعمالنا وافعالنا اكتساب الموجودات وافاعيلها بقضائه وقدره وهو موجبة
الصدور منا بذلك ولكن بتوسط اسباب وعلل من ادراكاتنا وارادتنا وحركاتنا وسكناتنا
وغيرها من الاسباب العالية الغايبة عن علمنا وتدبيرنا الخارجة عن قدرتنا وتاثيرنا فاجتماع
تلك الامور التي هي الاسباب والشرايط مع ارتفاع الموانع علة تامة يجب عندها وجود ذلك الامر
المدبر والمقتضى المقدر وعند تخلف شيء منها او حصول مانع يبقى وجوده في حيز الامتناع
ويكون ممكنا وقوعيا بالقياس الى كل واحد من الاسباب الكونية ولما كان من جملة الاسباب

وخصوصا القريبة منها ارادتنا وتفكرنا وتخيلنا وبالجملة ما نجد احد طرفي الفعل والترك
والفعل اختياري لنا وان الله تعالى اعطانا القوة والقدرة والاستطاعة ليبلونا اينا احسن
عملا مع احاطة علمه فوجوبه لدينا في امكانه واضطراريته لا ينافي كونه اختياريا كيف وانه ما وجب
الا بالاختيار ولا شك ان القدرة والاختيار كسائر الاسباب من الادراك والعلم والارادة
والتفكر والتخيل قوانا والاتها كلها بفعل الله لا بفعلنا واختيارنا والا لتسلسلت القدر
والارادات الى غير النهاية وذلك لانا وان كنا بحيث ان شئنا فعلنا وان لم نشأ لم نفعل لكنا لسنا
بحيث ان شئنا شئنا وان لم نشأ لم نشأ بل اذا شئنا فلم يتعلق مشيتنا بمشيتنا بل بغير مشيتنا
فليست المشية الينا اذ لو كانت الينا لاحتجنا الى مشية اخرى سابقة وتسلسل الامر الى غير النهاية
ومع قطع النظر عن استحالة التسلسل نقول جملة مشياتنا الغير المتناهية بحيث لا يشذ عنها
مشية لا يخلو اما ان يكون وقوعها بسبب امر خارج عن مشيتنا او بسبب مشيتنا والثاني باطل لعدم
امكان المشية الاخرى خارجة عن تلك الجملة والاول هو المطلوب فقد ظهر ان مشيتنا ليست تحت قدرتنا
كما قال تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله رب العالمين خواهم بکنم توبه نخواهم شکنم ❊ لیکن چو نخواهم
نتوانم خواهم ❊ خواهم نتوانم که نخواهم بکنم ❊ فاذن نحن في مشيتنا مضطرون وانما تحدث المشية
عقيب الداعي وهو تصور الامر الملائم تصورا ظنيا او تخيليا او علميا فانا اذا ادركنا شيئا
فان وجدنا ملائمته او منافرته لنا دفعة بالوهم او ببديهة العقل ينبعث منا شوق الى جذبه
او دفعه وتاكد هذا الشوق هو العزم الجازم المسمى بالارادة واذا انضمت الى القدرة التي هي هيئة
القوة الفاعلة انبعثت تلك القوة لتحريك الاعضاء الادوية من العضلات وغيرها فيحصل الفعل
واذا تحقق الداعي للفعل الذي تنبعث منه المشية تحققت المشية واذا تحققت المشية التي تصرف
القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة
ضرورية بالقدرة محركة ضرورية عند انجزام المشية والمشية تحدث ضرورية في القلب عقيب الداعي
فهذه ضروريات يترتب بعضها على بعض وليس لنا ان ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه وليس
يمكن لنا ان ندفع المشية عند تحقق الداعي للفعل ولا انصراف القدرة الى المقدور بعدها فنحن

مضطرون

٨٨

مضطرون في الجميع نحن في عين الاختيار مجبورون نحن اذا مجبورون على الاختيار هذا مبلغ
اهل العقل والنظر القريبة من الافهام ونرتقي الى طريقة اخرى اعلى واتم هي طريقة اهل المعرفة
والشهود وهي اقرب الى التحقيق وان كان ابعد عن الافهام فنقول ان المخلوقات مع تباينها في الذوات
والصفات والافعال وترتبها في القرب والبعد من الحق الاول والذات الاحدية تجمعها حقيقة واحدة
الهية جامعة لجميع حقائقها وطبقاتها لا بمعنى ان المركب من المجموع شيء واحد هو الحق سبحانه
حاشا الجناب الالهي عن وصمة الكثرة والتركيب بل هو هو والاشياء اشياء بل بمعنى ان تلك الحقيقة
الالهية مع انها في غاية البساطة والاحدية ينفذ نورها في اقطار السموات والارض فما من ذرة
الا وهو محيط بها قاهر عليها ظاهر فيها كما قال امام الموحدين امير المؤمنين عليه السلم مع كل شيء
لا بمقارنة وغير كل شيء لا بمزايلة وكذلك الصفات المخلوقات وحدة الهية جامعة للجميع فان السمع
والبصر وغيرهما من الصفات في اي موصوف كان هو الله سبحانه حقيقة ولذلك قال وهو السميع البصير
اي لا غيره يعني هو السميع بعين سميع كل سميع والبصير بعين بصر كل بصير وقال وهو الحي لا اله الا
هو اي بعين كل حيوة وفي الحديث القدسي في يسمع وبي يبصر مثنوی خلق را چون آب دان صاف و
زلال ❊ واندران تابان صفات ذو الجلال ❊ پادشاهان مظهر شاهی حق ❊ عالمان مرآت آگاهی حق ❊
خوبرویان آینه خوبی او ❊ عشق ایشان عکس مطلوبی او ❊ قرنها بر قرنها رفت ای همام ❊ وین معانی
برقرار و بر دوام ❊ آب مبدل شد درین جو چند بار ❊ عکس ماه و عکس اختر برقرار ❊ وكذلك الافعال
فانها منسوبة الى الموجودات من ذلك الوجه الذي ينسب الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد بعينه امر
متحقق في الواقع وهو شان من الشئون الحق سبحانه ولمعة من لمعاته ومظهر من مظاهره فكذلك
هو فاعل لما يصدر عنه بالحقيقة لا بالمجاز ومع ذلك ففعله احد افاعيل الحق بلا شوب قصور
وتشبيه تعالى عن ذلك كما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قطعه بارها گفته ام و بار دگر میگویم
که من دلشده این ره نه بخود میپویم ❊ در پس آینه طوطی صفتم داشته اند ❊ آنچه استاد ازل گفت بگو میگویم ❊
من اگر خارم اگر گل چمن آرائی هست ❊ که بدان دست که می پروردم میرویم ❊ فاحفظ ما اوردنا لك ايها
الجبري فالفعل ثابت لك مما شريك اياه وقياسه بك وسكن جاشك ايها القدري تفعل

مسلوب منك من حيث انت لان وجودك اذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل
فكذا فعلك اذ كل فعل متقوم بوجود فاعله وانظر اجميعًا بعين الاعتبار في فعل الحواس كيف تجى
والقوى في فعل النفس وتقويها في تقوية النفس واتلوا جميعًا قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله
بايديكم وتصالحا بقول الامام بالحق لا جبر ولا تفويض بل امر بين امرين قال الله تعالى
وما تشاؤن الا ان يشاء الله اثبت المشية للعبد فنفى به الجبر وجعلها بعد مشية الله
فنفى به التفويض وقال ذلك بما كسبت يداك وما كسبت يداه الا بالله لا من دون الله فيكون
وهنا من سلطانه ولا مع الله فيكون شركا بالله فبدا العباد طاعة الله ومعصية الله الا انه لا حول
عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بالله ولا مشية الا بعد مشية الله والتنزيه والحسنات والمحامد
يرجع الى مقام الوحدة والتشبيه والسيئات والمذام ترجع الى مجال الكثرة فسبحان من تنزه عن الفحشا
وسبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء في الكافي عن النبي من زعم ان الله يامر بالسوء والفحشا
فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشر بغير مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي
بغير قوة الله فقد كذب على الله ادخله النار وعن الصادق عليه السلم قال ان الله اكرم من ان يكلف
الناس ما لا يطيقون والله اعز من ان يكون في سلطانه ما لا يريد وفيه قيل للرضا عليه السلم
فوض الله الى العباد قال الله اعز من ذلك قيل فجبرهم على المعاصي قال الله اعدل واحكم من ذلك ثم قال قال الله
تعالى يا بن ادم انا اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيئاتك مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها
فيك اقول اما اولويته تعالى بالحسنات فلانه امر بها ووعد الثواب عليها ووهب القوة عليها
ووفق لها ولان الكمالات والخيرات راجعة الى الوجود وهو منه سبحانه واما اولوية العبد بالسيئات
فلانه تعالى نهى عنها واوعد العقاب عليها ووهب القوة ليصرفها في الطاعة فصرفها في المعاصي ولان
النقايص والشرور راجعة الى العدم وهو من سوء الاستعداد ولوازم الماهيات المنزلة في عالم
التضاد قطعه هر چه هست از قامت ناساز بی اندام ماست ورنه تشريف تو بر بالای کس کوتاه نيست الكلمة
الثامنة والعشرون في الفرق بين الامر الارادي والامر التكليفي ما شاء الله كان وما لم يشا
لم يكن ان الله سبحانه بالنسبة الى عباده امرين امرا اراديا ايجاديا وامرا تكليفيا ايجابيا او[illegible]

بلا واسطة الانبياء عليهم السلم ولا يحتمل العصيان والمطلوب منه وقوع المامور به موافق مشيته
طردا او عكسا ولا يتخلف عنها البتة فيقع المامور به لا محالة واليه اشير بقوله انما امرنا لشيء
اذا اردناه ان نقول كن فيكون والثاني يكون بواسطة الانبيا عليهم السلم والمطلوب منه
قد يكون وقوع المامور به فيوافق مشية الله تعالى ويقع المامور به من غير معصية فيه كالاوامر
التي كلف بها طاعة تعين وقد يكون نفس الامر من دون وقوع المامور به لحكم ومصالح فهذا
الامر الذي لا يوافق المشية ولا الارادة يعني لم يشا الله به وقوع المامور به ولا اراده وانما
الامر به وشاء وامر ولذلك لم يقع المامور به روي في الكافي عن الصادق عليه السلم امر الله
ولم يشا وشاء ولم يامر امر ابليس ان يسجد لادم وشاء ان لا يسجد ولو شاء ان يسجد لسجد ونهى
ادم عن اكل الشجرة وشاء ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل لما اكل وفيه عنه عليه السلم حكم الله
ان لا يقوم احد من خلقه بحقه فلما حكم بذلك وهب لاهل محبته القوة على معرفته ووضع عنهم
ثقل العمل بحقيقة ما هم اهله ووهب لاهل المعصية القوة على الطاعة معصيتهم لسبق
علمه فيهم ومنعهم اطاقة القبول منه فوافقوا ما سبق لهم في علمه ولم يقدروا ان ياتوا حالا
تنجيهم من عذابه لان علمه اولى بحقيقة التصديق وهو معنى شاء ما شاء وهو سره وفيه عنه عليه السلم
مما اوحى الله الى موسى عليه السلم في التورية اني انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الخير
واجريته على يدي من احب فطوبى لمن اجريته على يديه وانا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت
الشر واجريته على يدي من اريد فويل لمن اجريته على يديه وفيه عن الباقر عليه السلم قال لو علم الناس
كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم احد احدا وفي مناجاة سيد الشهداء الهي كيف اعزم وانت
القاهر وكيف لا اعزم وانت الامر وفيها الهي حكمك النافذ ومشيتك القاهرة لم يتركا لذي
مقال مقالا ولا لذي حال حالا وفي هذا المعنى منم كه سوخته دست ابتلای توام منم كه سوخته قهر تولای
توام مرا همچو سوخته آنچنان كه خواسته بعد عای خود ارنه بعد عای توام مكن در اين چمنم سرزنش بخودروئی
چنانكه پرورشم میدهند میرویم والسر في ذلك ان المشية والارادة والتقدير والقضاء كلها
من فعل الله تعالى وهو حكم الله في الاشياء على حد علمه بها واما النهي المراد المقدر المقضي الذي

يقع في الوجود فانه ربما يكون من فعل العبد الذي يطلبه من الله باستعداده وهو قد يكون محبوبا
مرضيا كالايمان والطاعات وقد يكون مبغوضا كالكفر والمعاصي ولا شك ان الحكم غير المحكوم عليه لكونه
نسبة قائمة بهما فلا يلزم من كون الحكم الذي من طرف الحق خيرا ان يكون المحكوم به من جهة العبد خيرا ومحبوبا
وهذا هو التحقيق في التفصي عن شبهة مشهورة هي انه قد ثبت وجوب الرضا بالقضاء وعدم جواز
الرضا بالكفر والمعاصي فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضاء فكيف التوفيق وليعلم ان تعذيب الله عباده
ليس من جهة غرض لانه سبحانه بري عن الغرض غني عما سواه بل اقتضت حكمته البالغة وحكمته الكاملة
الى تعذيب فريق وتنعيم فريق بما ركبت في كل واحد من الالات وخلق لهم من الدواعي والارادات
وغيرها من اسباب المعاصي والطاعات والشرور والخيرات فانقسمت افعال الله الى ما ينساق
الى الغاية المطلوبة بالذات والى ما ينساق الى غاية اخرى مرادة بالعرض فاطلق على الاول
اسم المحبوب وعلى الثاني اسم المكروه وانقسم عباده الذين هم ايضا من فعله واختراعه الى من سبقت
لهم العناية بالحسنى بتسليط الدواعي والبواعث عليه لسياقتهم الى غاية الحكمة والى من سبقت لهم
المشية بالردى لسياقتهم الى غاية الحكمة فلكل منهما نسبة الى المشية الربانية وفي الكافي
عن الصادق عليه السلم قال كان امير المومنين عليه السلم كثيرا ما يقول اعلموا علما يقينا ان الله تعالى
لم يجعل للعبد وان اشتد جهده وعظمت حيلته وكثرت مكايدته ان يسبق ما سمي له في الذكر
الحكيم ولم يحل بين العبد في ضعفه وقلة حيلته ان يبلغ ما سمي له في الذكر الحكيم ايها الناس
وانه لن يزداد امرء نقيرا بحذقه ولم ينقص امرء نقيرا لحمقه فالعالم بهذا العامل به اعظم الناس
راحة في منفعة والعالم بهذا التارك له اعظم الناس شغلا في مضرة ورب منعم عليه
مستدرج بالاحسان اليه ورب مغرور في الناس مصنوع وعن النبي صلى الله عليه واله
اعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء كتب الله لك ولو اجتمعت
على ان يضروك لم يضروك الا بشيء كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف وفي التنزيل
قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولينا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال تعالى
ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك

على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما اتيكم وعن الصادق عليه السلم
اوحى الله تعالى الى داود يا داود تريد واريد ولا يكون الا ما اريد وان لم تسلم لما اريد
اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد فاذن ظهر ان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا ملجأ لعباده فيما قضى ولا حجة لهم فيما ارتضى لم يقدروا
على عمل ولا معالجة فيما احدث في ابدانهم المخلوقة الا بربهم هذا وقد ثبت ان المواد تحت
قهر الطبايع باذن الله تعالى والطبايع تحت قهر النفوس باذن الله والنفوس تحت قهر العقول
باذن الله والعقول تحت قهر كبرياء الله عز وجل وهو الواحد القهار من وجه اخر ان
الارضين تحت نار السموات باذن الله والسموات في ظل تسخير الملكوت باذن الله والملكوت
في قبضة الجبروت باذن الله والجبروت مقهورة بامر الجبار وهو الغالب على امره والقاهر فوق
عباده والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بامره وما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ايدي الكل مغلولة بسلسلة قدرته والله خلقكم
وما تعملون وارجلهم معقولة بعقال مشيته هو الذي يسيركم في الارض والبحر والبر باسرها
منقطعة الا بحوله وقوته وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا
راد لفضله ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده فسبحان
الذي بيده ملكوت كل شيء وتبارك الذي بيده الملك وفي الحديث النبوي اعوذ بعفوك
من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك اشار بالاول الى توحيد الافعال
وبالثاني توحيد الصفات وبالثالث الى توحيد الذات وفي مناجاة سيد الشهداء في دعاء
عرفة انت الذي ازلت الاغيار عن قلوب احبائك حتى لم يحبوا سواك بيت نيست بر لوح
دلم جز الف قامت يار * چكنم حرف دگر ياد نداد استادم * **الكلمة التاسعة والعشرون** بها يجمع
بين مدخلية اسباب الخارجة في الافعال وبين الفراغ من الامر وبها يتبين ما يتبع
ذلك كما ان الاشياء الداخلة في وجود الانسان كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب
الفعل فكذلك الامور الخارجة من الدعوات والطاعات والسعي والحيلة والتدبير والحذر

والالتماس والتكليف والوعد والوعيد والارشاد والتهذيب والترغيب والترهيب وامثال
ذلك كله اسباب ووسائط ووسائل وروابط لوجود الافعال ودواعي الى الخير ومهيجات الى الاشواق
ومهيئة للمطالب موصلة الى الارزاق مخرجة للكمالات من القوة الى الفعل وكل ذلك مما
تقادم القضاء من حيث انه فعل العبد فانه في هذه الحيثية مما يحكم به القضاء لانه
لو لم يقض لم يوجد بل من حيث ان الله تعالى جعله من الاسباب على حسب ما قدره وقضى لربط
وموافاة بينه وبين الفعل كما جعل شرب الدواء سببا لحصول الصحة في هذا المريض
فالسبب والمسبب كلاهما ينبعثان من القضا ويستندان الى الله سبحانه والى امره امرا تكوينيا
او تكليفيا سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحن في الامر فرغ منه او امر مستانف قال في امر
فرغ منه وفي امر مستانف وسئل هل يغني الدعاء والرقية من قدر الله قال الدعاء والرقية
ايضا من قدر الله وسئل امير المؤمنين عليه السلم عند انحرافه عن جدار يريد ان ينقض انفر
من قضاء الله قال افر من قضاء الله الى قدره ولما كانت الحكمة الالهية تقتضي ان يكون العبد
معلقا بين الرجاء والخوف اللذين بهما يتم العبودية جعل الله كيفية علمه وقضائه وقدره
وسائر الاسباب غايبة عن العقول وجعل الدعاء وما يجري مجراه ذلك مناط التكليف
وملاك العبودية ليتم المقصود وهذا احدى الطرق في تصحيح القول بالتكاليف مطلقا
مع الاعتراف باحاطة علم الله وكون الاقلام جارية والاقضية سابقة في الكل واما
الابتلاء من الله تعالى فهو اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر وابراز ما اودع فينا
وغرز في طبايعنا بالقوة بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم يخرج من القوة
الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله تعالى فلا يحصل ثمرته وتبعته للانسان
ولهذا قال تعالى ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم واما
الثواب والعقاب فهما من لوازم الافعال الواقعة منا وثمراتها ولواحق الامور الموجودة
فينا وتبعاتها التي يردان علينا من خارج فالمجازات ايضا هو اظهار ما كتب لنا
او علينا في القدر وابراز ما اودع فينا وغرز في طبايعنا بالقوة كما قال سبحانه سيجزيهم

وصفهم

وصفهم واما تفاوت النفوس في ذلك وعدم تساويها في الخيرات والشرور واختلافها
في السعادة والشقاوة فلاختلاف استعداداتها المادية في اللطافة والكثافة والقرب
من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه وتفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء والكدورة
والقوة والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من الاسباب قال الله تعالى
سبحانه قل كل يعمل على شاكلته اي ما يوافق استعداده وفي الحديث النبوي اعملوا فكل ميسر
لما خلق له نظم گرچه وصالش نه بکوشش دهند : آنقدر ای دل که توانی بکوش : والسر فيه انما
تقابل الاسماء الالهية الكمالية المطالبة لمظاهرها المختلفة فان من الواجب ان يكون من جملة
صفات الملك وخصوصا ملك الملوك صفتا اللطف والقهر لانهما من اوصاف الكمال ونعوت الجلال ولابد
لكل من الوصفين من مظهر ولكل منهما فروع وشعب غير متناهية كل منهما يوجب تعلق ارادته سبحانه
وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما مر في الاشارة اليه فلكل من الموجودات مظهر لاسم خاص الهي
فلذلك اقتضت رحمة الباري ايجاد المخلوقات كلها ليكون مظاهر لاسمائه الحسنى ومجالي لصفاته العليا
مثلا لما كان منتقما قهارا اوجد لمظاهر القهرية من الجحيم وساكنيها والزقوم ومتناوليها ولما
كان عفوا غفورا اوجد مجالي العفو والغفران كالجنة واهلها والتسنيم وشاربيها ومتنعميها
السعادة والشقاوة فمنهم شقي وسعيد فظهر انه لا وجه لاسناد الظلم والقبايح الى الله لان
هذا الترتيب والتميز من فريق في طريق اللطف واخر في طريق القهر من ضروريات الوجود والايجاد
ومن مقتضيات الحكمة والعدالة ومن هنا قال بعض العلماء ليت شعري لم لا ينسب الظلم الى
الملك المجازي حيث يجعل من تحت تصرفه وزيرا وبعضهم كناسا بعيدا لان كلا منهما من ضروريات
مملكته وينسب الظلم الى الله تعالى في تخصيص كل من عبيده بما خصص مع ان كلا منهما ضروري في نظامه
وكما ان لكل من المخلوقات استعدادا كليا لقبول الوجود كذلك لكل منها استعداد جزئي لظهور اسم
خاص فيه او اسما خاصة واحدا بعد واحد حتى يصل الى كماله اللايق به والحق تعالى منزه عن التقييد
بالاسما والحصر فيها وهذا هو السبب في اختلاف الاصناف المتكثرة من طرفي الحق والخلق كما اشار
اليه الحسين بن علي عليه السلم في دعاء عرفة بقوله الهي ما اقربك مني وابعدني عنك الهي ما ارافك

فما الذی یخفی علیك فان طریقه وقربه سبحانه بالنسبة الی الخلق خلاف طریقهم وقربهم بالنسبة الیه
لان طریقه وقربه من حیث الوجود والاحاطة والمعیة التی لا تفاوت فیها بالنسبة الی الجمیع اصلا کقرب
المداد مثلا بالنسبة الی حروف المداد مثلا بالنسبة الی حروف الکتاب وطریقهم وقربهم من حیث الظهورات
الاسمائیة والاستعدادات الذاتیة التی هم فیها مختلفون وان کان مصیر الکل الیه سبحانه لعدم تقیده
عز وجل باسم دون اسم کما قال تعالی وانك لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما فی السموات
وما فی الارض الا الی الله المصیر فهو سبحانه قریب منهم جمیعا غایة القرب دائما واذا سألك عبادی عنی
فانی قریب مجیب وهو معهم اینما کانوا علی صراط مستقیم ابدا ما من دابة الا هو آخذ بناصیتها ان ربی
علی صراط مستقیم ومع هذا فبعضهم بعید عنه وبعضهم ابعد الی غایة البعد وعلی طریق یفضی بها
الی الشقاوة وذلك لان تقرب کل واحد منهم الیه سبحانه من جهة اسم معین هو مقید به وهو بعید عنه من جهة
الاسماء الاخر لعدم تحققه بها وشعوره بها قطعه گر بزلف دراز تو دست ما نرسد گناه بخت پریشان ودست
کوته ماست ومثل ذلك کمثل اعمی واصم یکون مطلوبه حاضرا لدیه وهو لا یشعر به ویکون فی طلبه فهو بعید
عن مطلوبه وان کان مطلوبه فی غایة القرب منه قطعه یا رب بکه شاید گفت این نکته که در عالم رخساره بکس ننمود
آن شاهد هرجائی دیشب گله زلفش با باد صبا هم گفتم گفتا غلط این بگذر زین فکرت سودائی صد باد صبا
اینجا با سلسله می‌رقصند این است حریف ای دل تا باد نه پیمائی واستقامة صراط کل احد عبارة عن توجهه
الی الاسم الذی بدأ منه وذلك الاسم هو الذی یربیه ویهدیه وصراطه مستقیم بالنظر الی کماله الذی
هو منتهی سیره واللائق بحاله وان لم یکن مستقیما بالنظر الی الوصول الی سعادته التی هی الفوز
بالنجاة والظفر بالدرجات اگر از ناهمواری زمین در سایه کجی بینی آن کجی را عین استقامت سایه دان
وهمچنین راستی ابرو وکمان در کجی است نظم ابروی تو گر راست بود کج باشد از کجی راستی کمان آید چرا
که راستی ابرو وکمان عبارت است از همینی است که میباید بر آن باشند تا ابرو وکمان باشند وشك نیست که این معنی
در کجی ایشان راست می‌آید همچنین استقامت وکجی راستی حقیقه وبودن بر طریق مستقیم آنست که ظهور آن در قوابل
بحسب اقتضای قابلیت ایشان باشد پس اگر چنانچه قابل تقاضای آن کند که حقیقت در آن باسم مضل
ظاهر شود ظهور وی بر طریق استقامت خواهد بود واگر بعرض محال باسم هادی ظاهر شود آن حقیقه در آن مظهر

بر طریق مستقیم نخواهد بود قال مولانا الباقر علیه السلام ان الله الحلیم العلیم انما غضبه علی من لا یقبل
رضاه وانما لم یمنع من لم یقبل منه عطاه وانما یضل من لم یقبل منه الهدی طبیب عشق مسیحادمست ومشفق
لیك چو درد در تو نبیند کرا دوا بکند الکلمة العشرون بها ینکشف سر المحو والاثبات واسناد
التردد والبداء الی الله فی الروایات قد عرفت معنی القضاء والقدر فاعلم ان محل القضاء عالم
العقول والارواح ویسمی باللوح المحفوظ لانه محفوظ عن التغیر وام الکتاب لاحاطته بالاشیاء
اجمالا ومحل القدر عالم النفوس والاشباح وذلك لان النفوس المنطبعة الفلکیة وقواها
التی هی بمنزلة الخیال فینا لم تحط بتفاصیل ما سیقع من الامور دفعة واحدة لعدم تناهیها
بل انما ینتقش فیها الحوادث شیئا فشیئا وجملة فجملة مع اسبابها وعللها علی نهج مستمر
ونظام مستقر فان ما یحدث فی عالم الکون والفساد وانما هو من لوازم حرکات الافلاك ونتائج
برکاتها باذن الله تعالی فهی تعلم انه کلما کان کذا کان کذا فمهما حصل لها العلم باسباب حدوث امر ما فی
هذا العالم حکمت بوقوعه فیه فینتقش فیها ذلك الحکم وربما تأخر بعض الاسباب الموجب لوقوع
الحادث علی خلاف ما توجبه بقیة الاسباب لولا ذلك السبب ولم یحصل لها العلم بذلك
السبب بعد لعدم اطلاعها علی سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت علیه حکمت
بخلاف الحکم الاول فیمحی عنها نقش الحکم السابق ویثبت الحکم الآخر مثلا لما حصل لها
العلم بموت زید بمرض کذا فی لیلة کذا لاسباب تقتضی ذلك ولم یحصل لها العلم بتصدقه
الذی سیأتی به قبیل ذلك الوقت لعدم اطلاعها علی اسباب التصدق بعد ثم علمت به وکان
موته بتلك الاسباب مشروطا بان لا یتصدق فتحکم اولا بالموت وثانیا بالبرء وذلك
لان شان النفوس ان یکون توجهها الی بعض المعلومات واشتغالها به یذهلها عن
الاخر ثم اذا کانت الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه متکافئة ولم یحصل لها العلم برجحان احدهما
بعد لعدم مجیء اوان ذلك الرجحان بعد کان لها التردد فی وقوع ذلك الامر ولا وقوعه فینتقش
فیها الوقوع تارة واللاوقوع تارة اخری فهذا هو السبب فی المحو والاثبات والتردد والبداء
والحکمة فیها ثم لما کانت افعال الملائکة المسخرین وارادتهم مستهلکة فی فعله وارادته تعالی

اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم مكتوب الله بعد قضائه اثبات
المكتوب بقلمه الاول فاما ان يوصف الله بالبداء وكل ما يشعر بالتغير والتسنج مع تقدسه وتنزهه
عن ذلك وقلة تنظره في وصفه بالاسف والمحاربة وقد ورد في الحديث القدسي ما ترددت
في شيء انا فاعله كترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مسائته مع انه تعالى
قد قضى عليه الموت قضاء حتما كما قال ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة اجل
فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال بعض اهل المعرفة معنى هذه
الحقيقة الالهية التي كنينا عنها بالتردد انبعاث الترددات الكونية والتحير في النفوس
وذلك انا قد نتردد في فعل امر ما هل نفعله ام لا وما زلنا نتردد حتى يكون احد الامور المتردد
فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب
في اللوح القدري يكتب امرا ما وزمان الخاطر ثم يمحوه فيزول ذلك الخاطر لان من هذا اللوح الى
النفوس دقائق ممتدة اليها يحدث بحدوث الكتابة وينقطع بمحوها فاذا محا الامر محوا كتب غيره
فيمتد منه رقيقة الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا من اجله فيخطر له خاطر نقيض الخاطر الاول
وهكذا الى ان اراد الحق اثباته فلم يمحه فيفعله الشخص او يتركه حسب ما ثبت في اللوح والموكل
بالمحو ملك كريم والاملاء عليه من الصفة الالهية ولو لم يكن الامر كذلك لكانت الامور كلها
حتما حقا مقضيا وهذا شان الاقلام القدرية واما القلم الاعلى فما ثبت في اللوح
المحفوظ صورة كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو واثبات ففيه اثبات المحو ومحو المحو
والاثبات على وجه ارفع فوقية مقدسة عن المحو والتغير لان نسبة القلم الاعلى الى هذه الاقلام
كنسبة قوتنا العقلية الى مشاعرنا الخيالية والحسية ونسبة اللوح المحفوظ الى هذه الالواح
كنسبة الارادة الكلية لمطلوب نوعي الى ارادات جزئية وقعت في طريق تحصله في ضمن واحد
منه وفي الكافي عن الباقر عليه السلام قال العلم علمان فعلم عند الله مخزون لم يطلع
عليه احدا من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته
ولا رسله وعلم عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر ويثبت ما يشاء وقال عليه السلام

ما عبد الله

ما عبد الله بشيء مثل البداء وفي رواية ما عظم الله بمثل البداء وانما لم يعبد الله ولم يعظم بمثل البداء
لان مدار استجابة الدعاء والرغبة اليه سبحانه والرهبة منه وتفويض الامور اليه والتعلق بين الخوف
والرجاء وامثال ذلك من اركان العبودية عليه **المقالة السابعة** في حجة الله على خلقه لقد ارسلنا
رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط **الكلمة الحادية**
والثلاثون في بيان اضطرار الخلق الى الحجة وتفاوت درجات الحجج في الكافي عن الصادق عليه السلام
انه قال للزنديق الذي سأله من اين اثبت الانبياء والرسل قال انا لما اثبتنا ان لنا صانعا
خالقا متعاليا عنا وعن جميع ما خلق وكان ذلك الصانع حكيما متعاليا لم يجز ان يشاهده
خلقه ولا يلامسوه فيباشرهم ويباشروه ويحاجهم ويحاجوه ثبت ان له سفراء في خلقه يعبرون
عنه الى خلقه وعباده ويدلونهم على مصالحهم ومنافعهم وما به بقاؤهم وفي تركه فناؤهم فثبت
الامرون والناهون عن الحكيم العليم في خلقه والمعبرون عنه جل وعز وهم الانبياء وصفوته
من خلقه حكماء مؤدبين بالحكمة مبعوثين بها غير مشاركين للناس على مشاركتهم لهم في الخلق
والتركيب في شيء من احوالهم مؤيدين من عند الحكيم العليم بالحكمة ثم ثبت ذلك في كل دهر وزمان
مما اتت به الرسل والانبياء من الدلائل والبراهين لكيلا تخلو ارض الله من حجة يكون معه علم
يدل على صدق مقالته وجواز عدالته وقد نبه الله تعالى في قصة ادم عليه السلام على وجوب الحجة واصطفائه
على الملائكة اذ قال تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون
وعلم ادم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين
قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا ادم انبئهم باسمائهم
فلما انبأهم باسمائهم قال الم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون
وما كنتم تكتمون وقال تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ودلالة انه
مظهر الاسماء كلها بخلاف الملائكة وانه المفيض للكمالات من اسم الله الى ما سواه بل هو بعينه
الاسم الجامع للاسماء كلها لانه يدل على الله بظهوره في المظاهر كلها دلالة الاسم على المسمى

فان الدلالة كما يكون بالالفاظ كذلك يكون بالذوات من غير فرق بينهما فيما يؤول الى المعنى قال الصادق
عليه السلم نحن والله الاسماء الحسنى التى لا يقبل الله من العباد عملا الا بمعرفتنا وذلك لانهم عليهم السلم
وسايل معرفة ذاته ووسايط ظهور صفاته سبحانه وانما لا يقبل الله عملا الا بمعرفتهم لان العلم
بكيفية العمل وبمن يعمل له انما يوخذ منهم فالحجة كما انه لا بد منه كذلك معرفته ايضا لا بد منها
قال النبى صلى الله عليه وآله ومن مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية
ثم المستفاد من الاخبار المعصومية ان الحجة اما رسول يسمع الصوت ويعاين الملك وقد ارسل
الى قوم واما نبى يسمع الصوت ويرى فى النوم ولا يعاين فى اليقظة ولم يبعث الى احد وربما
يكون عليهما امام كما كان ابرهيم على لوط فان الامامة فوق النبوة والرسالة واما وصى نبى
يحدثه الملك فيسمع صوته ولا يراه وهو قد يكون اماما من دون ان يكون نبيا كاوصياء نبينا
وبالجملة منهم متفاوتون فى الفضل قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
من كلم الله ورفع بعضهم درجات والكل حجة الله على عباده وامناؤه فى بلاده ودعاتهم الى الله
بمقاله وفعاله ومشاهدة احواله ومن هو منهم امام يأتمون به فى اقواله واحواله وهو اولى بهم
من انفسهم لانه وليهم ومولاهم والشهيد عليهم فى عقباهم حاكم بينهم فيحكم بالحق فيما اختلفوا فيه
وامين عليهم يكونون تحت اوامره ونواهيه ويتيقنون بالرجوع اليه ما شكوا فيه كما جعل الله
تعالى لحواس الانسان قلبا لتكون مسخرة تحت امره ونهيه وترد اليه ما شكت فيه والحجة
بمنزلة روح العالم والعالم جسده فكما ان الروح انما يدبر الجسد ويتصرف فيه باذن الله بواسطة
الاسماء الالهية التى اودعها فيه وعلمها اياه وركبها فى فطرته فانها منه بمنزلة القوى من
الروح ولهذا تخرب الدار الدنيا بانتقال الحجة عنها كما ان الجسد يبلى ويفنى بمفارقة الروح عنه
قال النبى صلى الله عليه وآله النجوم امان لاهل السماء فاذا ذهبت النجوم ذهب اهل السماء
واهل بيتى امان لاهل الارض فاذا ذهب اهل بيتى ذهب اهل الارض وقال امير المؤمنين عليه السلم
لا يخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهر مشهور واما خائف مغمور وقال السجاد ما فى
الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر عليه السلم لو ان الامام رفع من الارض ساعة

لماجت

لماجت باهلها كما يموج البحر باهله ومثله عن الصادق والكاظم والرضا عليهم السلم فالحجة هى الغاية
القصوى من وجود العالم والمقصد الاقصى فى خلقة بنى ادم ع غرض تو ئى ز وجود جهان ورنه لما الكون
فى الكون كاين لولاك ولهذا تواصلت الحجج نبيين ووصيين من زمان ابينا ادم عليه السلم الى زمان
قائمنا عليه السلم من دون فترة وانقطاع يتبع كل سابق على لاحقه باخبار من الله سبحانه منهم من ظهر ومنهم
من استخفى كما ورد عنهم عليهم السلم فى اخبار كثيرة **الكلمة الثانية والثلثون** فيها اشارة الى كيفية حصول الوحى
وغيره من انواع العلم فى قلوب اهلها ان حقايق الاشيا كلها مسطورة فى اللوح المحفوظ وانما تفيض على
قلوبنا من ذلك العالم بوساطة القلم العقلى الكاتب فى الواح نفوسنا كما قال عز وجل اولئك كتب فى قلوبهم
الايمان وقال سبحانه علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وقلب الانسان صالح لان ينتقش فيه العلوم كلها وهو
كمرآة مستعدة لان يتجلى فيه حقيقة الحق فى الامور كلها من اللوح المحفوظ وانما خلا عما خلا عنه من العلوم
اما لنقصان فى ذاته كقلب الصبى وهو يشبه نقصان صورة المرآة كجوهر الحديد قبل ان يصقل او لكدرة
المعاصى والخبث الذى تراكم عليه من كثرة الشهوات المانعة من صفائه وجلائه وهذا يشبه خبث المرآة وصدأها
ولعدوله عن جهة الحقيقة المطلوبة لاستغراق همته بتهيئة اسباب المعيشة وتفصيل الاعمال البدنية المانعة
من التأمل فى الحضرة الربوبية والحقايق الحقة الالهية فلا ينكشف له الا ما هو متفكر فيه وهذا يشبه كون
المرآة معدولا بها عن جهة الصورة او لحجاب بينه وبين المطلوب من اعتقاد سبق اليه منذ الصبا على سبيل
التقليد والقبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقايق الحق ويمنع ان ينكشف فى قلبه خلاف
ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا يشبه الحجاب المرسل بين المرآة وبين الصورة المطلوبة رؤيتها او للجهل
بالجهة التى يقع فيها العثور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه ان يحصل العلم المطلوب الا بالتذكر
للعلوم التى تناسب مطلوبه حتى اذا ذكرها ورتبها فى نفسه ترتيبا مخصوصا حصل له المطلوب فاذا لم يكن
عنده العلوم المناسبة لذلك لم يحصل له المطلوب وهذا يشبه الجهل بالجهة التى فيها الصورة المطلوبة
فهذه هى الاسباب المانعة لادراك الحقايق ثم ان العلوم التى ليست ضرورية انما يحصل فى القلب تارة
بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعلم ويسمى اعتبارا او استبصارا ويختص بالعلماء والحكماء وتارة
بهجومه على القلب كانه القى فيه من حيث لا يدرى سواء كان عقيب طلب وشوق اولا وسواء كان مع الاطلاع

على السبب الذي منه استفيد ذلك العلم اولا فانه قد يكون بنفثه في الروع من غير سماع ينكت في
القلب نكتا او يلهم الهاما وقد يكون ذلك الهجوم في النوم كما يكون في اليقظة والمشاهدة يختص
بالانبياء والرسل وخص باسم الوحي عرفا وغيرها قد يكون لغيرهم وكما ان الحجاب عن المرآة الصقيلة
يزال تارة بتحريك اليد المتصرفة وتارة بهبوب ريح تحركه فكذلك استفادة العلوم بالقلم الالهي
للانسان قد يكون بقوة فكرية المتصرفة في تجريد الضوء عن الغواشي والانتقال من بعضها الى بعض
وقد يهب رياح الالطاف الالهية فينكشف الحجب والغواشي عن عين بصيرته فيتجلى فيها بعض ما هو
مثبت في اللوح الاعلى فيكون تارة عند المنام فيظهر ما سيكون في المستقبل وتارة يرتفع
الحجاب بلطف خفي من الله فيلمع في القلب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب اسرار الملكوت في اليقظة
فربما يدوم وربما يكون كالبرق الخاطف ودوامه في غاية الندور فلم يفارق الالهام وحديث الملك
الاكتساب في العلم ولا في محله ولا في سببه ولكن يفارقه في طريقة زوال الحجاب وجهته ولم يفارق
الوحي والالهام والحديث في شيء من ذلك بل في شدة الوضوح والنورية ومشاهدة الملك المفيد
للعلم والكل مشتركة في انها بواسطة الملك الذي هو القلم كما قال عز وجل علم بالقلم ولعله
اشير الى هذه المراتب الثلث في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
او يرسل رسولا قال بعض العلماء السر في اطلاع النبي صلى الله عليه على الملك الموحي دون غيره
انه لما صقل مرآة عقله بصقالة العقل للعبودية التامة وزالت عنه غشاوة الطبيعة ورين المعصية
بالكلية وكانت نفسه قدسية شديدة القوى قوية الانارة لما تحتها لم يشغلها جهة فوقها
عن جهة تحتها فتضبط الطرفين وتسع الجانبين ولا يستغرقها حسها الباطن عن حسها
الظاهر فاذا توجهت الى الافق الاعلى وتلقت انوار المعلومات بلا تعليم بشري من الله يتعدى
تاثيرها الى قواها ويتمثل صورة ما يشاهده لروحها البشري ومنها الى ظاهر الكون فتتمثل
للحواس الظاهرة سيما السمع والبصر لكونهما اشرف الحواس الظاهرة والطفها فيرى شخصا محسوسا
ويسمع كلاما منظوما في غاية الجودة والفصاحة او يرى صحيفة مكتوبة فالشخص هو الملك النازل
الحامل للوحي الالهي عن كلام الله والكتاب كتابه وقد نزل الكل منها من عالم الامر القوي

القضائي

القضائي وذاته الحقيقية وصورته الاصلية الى عالم الخلق الكتابي القدري في احسن صورة
واجمل كسوة كتمثل جبرئيل لنبينا صلى الله عليه وآله في صورة دحية ابن خليفة الكلبي الذي
كان اجمل اهل زمانه ولم يره في صورة الحقيقية الا مرتين وذلك انه صلى الله عليه وآله
سأله ان يريه نفسه على صورته فواعده ذلك بحراء فطلع له جبرئيل فسد الافق من المشرق
الى المغرب وفي رواية له كان ستمائة جناح وراه مرة اخرى على صورته ليلة المعراج عند
سدرة المنتهى **الكلمة الثالثة والثلثون** فيها اشارة الى سادة الانبياء والاوصياء
واصول الشرايع في الكافي عن الصادق عليه السلم سادة النبيين والمرسلين خمسة وهم
اولوا العزم من الرسل وعليهم دارت الرحى نوح وابرهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله
وعليهم وفي رواية قيل كيف صاروا اولي العزم قال لان نوحا بعث بكتاب وشريعة وكل
من جاء بعد نوح اخذ بكتاب نوح وشريعته ومنهاجه حتى جاء ابرهيم بالصحف وبعزيمة ترك
كتاب نوح لا كفرا وكل نبي جاء بعد ابرهيم اخذ بشريعته ومنهاجه وبالصحف حتى جاء موسى بالتورية
وشريعته ومنهاجه وبعزيمة ترك الصحف وكل نبي جاء بعد موسى اخذ بالتورية وشريعته ومنهاجه
حتى جاء المسيح بالانجيل وبعزيمة ترك شريعة موسى ومنهاجه فكل نبي جاء بعد المسيح اخذ بشريعته
ومنهاجه حتى جاء محمد صلى الله عليه وآله بالقرآن وبشريعته ومنهاجه فحلاله حلال الى يوم القيمة
وحرامه حرام الى يوم القيمة فهؤلاء اولوا العزم وفيه عنه عليه السلم قال ان الله اعطى محمدا صلى الله عليه وآله
شرايع نوح وابرهيم وموسى وعيسى عليهم السلم التوحيد والاخلاص وخلع الانداد والفطرة الحنيفية السمحة
لا رهبانية ولا سياحة احل فيها الطيبات وحرم فيها الخبائث ووضع عنهم اصرهم والاغلال التي
كانت عليهم ثم افترض عليه فيها الصلوة والزكوة والصيام والحج والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والحلال والحرام والمواريث والحدود والفرايض والجهاد في سبيل الله وزيادة وفضله بفاتحة الكتاب
وبخواتيم سورة البقرة والمفصل واحل له المغنم والفيء ونصره بالرعب وجعل له الارض مسجدا وطهورا
وارسله كافة الى الابيض والاسود والجن والانس واعطاه الجزية واسر المشركين وفداهم ثم كلف
ما لم يكلف احدا من الانبياء انزل عليه سيف من السماء من غير غمد وقيل له قاتل في سبيل الله

او يخلف الا نفسك وفيه عنه عليه السلم قال ان الله تعالى ادب نبيه فاحسن ادبه فلما اكمل له الادب
قال انك لعلى خلق عظيم ثم فوض اليه امر الدين والامة ليسوس عباده قال تعالى ما اتيكم الرسول
فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا وان رسول الله صلى الله عليه واله كان مسددا موفقا مؤيدا
بروح القدس لا يزل ولا يخطى فى سوس به الخلق فتادب باداب الله ثم ذكر عليه السلم ما سن
رسول الله واضاف الى الشرايع وما حرم وما عاف وكره ثم رخص فيه قال فاجازه تعالى ذلك كله
فوافق امر رسول الله امر الله ونهى الله ووجب على العباد التسليم له كالتسليم لله وزاد فى رواية فاوفض
الى رسول الله فقد فوضه الينا حافظ ستاره بدرخشيد وماه مجلس شد دل رميده ما را انيس ومونس شد
نگار من كه بمكتب نرفت وخط ننوشت بغمزه مسئله اموز صد مدرس شد وفيه عنه عليه السلم قال ما جاء به
على عليه السلم اخذ به وما نهى عنه انتهى عنه جرى له من الفضل ما جرى لمحمد صلى الله عليه واله ولمحمد صلى الله عليه واله
الفضل على جميع ما خلق الله المتعقب عليه فى شئ من احكامه كالمتعقب على الله وعلى رسول الله
والراد عليه فى صغيرة او كبيرة على حد الشرك بالله كان امير المؤمنين عليه السلم باب الله الذى لا يؤتى
الا منه وسبيله الذى من سلك بغيره يهلك وكذلك يجرى لائمة الهدى واحدا بعد واحد جعلهم الله
اركان الارض ان تميد باهلها وحجته البالغة على من فوق الارض ومن تحت الثرى وكان امير المؤمنين عليه السلم
كثيرا ما يقول انا قسيم الله بين الجنة والنار وانا الفاروق الاكبر وانا صاحب العصى والميسم ولقد
اقرت لى جميع الملائكة والروح والرسل بمثل ما اقروا لمحمد صلى الله عليه واله ولقد حملت على
مثل حمولته وهى حمولة الرب وان رسول الله يدعى فيكسى وادعى فاكسى ويستنطق فينطق
واستنطق فانطق على حد منطقه ولقد اعطيت خصالا ما سبقنى اليها احد قبلى علمت
المنايا والبلايا والانساب وفصل الخطاب فلم يفتنى ما سبقنى ولم يعزب عنى ما غاب عنى ابشر
باذن الله واودى عنه كل ذلك من الله مكننى فيه بعلمه اقول المتعقب الطاعن والمتعرض انما
كان على عليه السلم قسيم الله بين الجنة والنار لان حبه موجب للجنة وبغضه موجب للنار فيه ينقسم
الفريقان وبه يتفرقان كذا ورد عنهم عليهم السلم وانما كان الفاروق الاكبر لانه به يفرق بين الحق
والباطل واهلهما والعصى عصى موسى التى صارت اليه من شعيب والى شعيب من ادم يعنى عندك

آجال الانسر ومصابهم

اقتدر بها على ما اقتدر عليه موسى والميسم بالكسر المكواة لما كان يميز بعضه المؤمن عن المنافق بكى
النفاق والحمولة بالضم الاحمال يعنى كلفنى الله بمثل ما كلف محمدا صلى الله عليه واله من
اعباء التكليف والهداية وحمولة الرب اى الاحمال التى وردت من الله سبحانه الرتبة الثالثة
وتكميلهم والدعوة ويشبه ان يكون كناية عن الامر بالاقبال الذى مر بيانه فى حديث العقل والجهل
وهو السير الى الله فى سلسلة العود والكسوة كناية عن تغشيهما بنور الجبار وغفران انيتهما فى
الجليل الغفار واضمحلال وجودهما فى الواحد القهار كما ورد فى الحديث النبوى على تموسى فغدا
ز بس كه شد خيال تو تو گشتم پاى تا سرمن تو امدى رفته رفته من استه استه قال بعض العارفين اذا
تجلى الله بذاته الاحد يرى كل الذوات والصفات والافعال متلاشية فى اشعة ذاته وصفاته
وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانها مدبرة لها وهى اعضاؤها لا يلم بواحد منها شئ
الا ويراه ملما به ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية
فى عين التوحيد وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام فى التوحيد ولما انجذب بصيرة الروحانى
مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء فى غلبة نور الذات القديمة وارتفع
التميز بين القدم والحدث فلو هوق الباطل عند مجى الحق حافظ عشق بر رفت مرا از من وبنشست بجاى من تم
ستدند جسانم دادند وقد مضى كلام اخر فى هذا المعنى فى الرابعة من الرابعة ولعل هذا هو السر
فى صدور بعض الكلمات الغريبة من مولنا امير المؤمنين فى خطبة البيان وفى خطبة الموسومة بالتطنجية
وغيرهما من نظايرهما كقوله عليه السلم انا ادم الاول انا نوح الاول انا اية الجبار انا حقيقة الاسرار
انا مورق الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر العيون انا مجرى الانهار الى ان قال انا ذلك النور اقتبس
موسى منه الهدى انا صاحب الصور انا مخرج من فى القبور انا صاحب يوم النشور انا صاحب نوح
ومنجيه انا صاحب ايوب المبتلى وشافيه انا اقمت السموات بامر ربى الى ان قال امثال ذلك حافظ الا اى محرم
كو ماى اسرار صبا دا خاليست شكر منقار سرت سبز و دلت خوش باد جاويد كه خوش نقشى نمودى از رخ يار
سخن سربسته گفتى با حريفان خدا را زين معما پرده بردار برو آبى بزن از ساغر كلابى كه خواب آلوده ايم اى
بخت بيدار خرد هر چند نقد كاينات است چه سنجد پيش عشق كيميا كار سكندر را نمى بخشند ابى بزور و زر ميسر نيست اين كار

باو حال اهل در دشتو؛ بلفظ اندک ومعنی بسیار الکلمة الرابعة والثلثون فیها اشارة الی ان افضل الخلایق
نبینا صلی الله علیه واله ثم اوصیائه الاثنی عشر سلام الله علیهم قال صلی الله انا سید ولد ادم ولا فخر
وقال ادم ومن دونه تحت لوائی لا واسطة بینه وبین الله تعالی کما قال اول ما خلق الله روحی ونوری
وقد خاطبه الله تعالی بقوله لولاک لما خلقت الافلاک وعن الکاظم علیه السلم قال لن یبعث الله رسولا
الا بنبوة محمد صلی الله علیه واله ووصیه علی علیه السلم وعن الباقر علیه السلم ان فی السماء لسبعین صفا
من الملائکة لو اجتمع اهل الارض کلهم یحصون عدد کل صف منهم ما احصوهم وانهم لیدینون بولایتنا
وعن الصادق علیه السلم ما من نبی جاء قط الا بمعرفة حقنا وتفضیلنا علی من سوانا وعنه علیه السلم
نحن شجرة النبوة وبیت الرحمة ومفاتیح الحکمة ومعدن العلم ومختلف الملائکة وموضع سر الله
ونحن ودیعة الله فی عباده ونحن حرم الله الاکبر ونحن ذمة الله ونحن عهد الله فمن وفی بعهدنا
فقد وفی بعهد الله ومن خفرها فقد خفر ذمة الله ونحن عهد الله وفی روایة بعبادتنا عبد الله
ولولانا نحن ما عبد الله ودر اخبار بسیار وارد شده که ایشان بعد از پیغمبر افضل خلایق واکمل خلایق اند
وخصوصا امیر المؤمنین وسید الموحدین ومطلوب الکاملین ویعسوب الواصلین خورشید سپهر امامت سلطان
سریر کرامت واقف معراج لاهوت عارف معارج ناسوت منبع عیون مشاهده مجمع فنون مجاهده مظهر انوار
فتوت مصدر آثار مروت فاتحه کتاب ولایت خاتمه مصحف هدایت مرکز دایره سیادت قطب فلک سعادت
شمع لگن فصاحت سرو چمن صباحت قاضی محکمه قضا وقدر صاحب راز سید البشر آینه اسماء وصفات
الهی لایق مرتبه خلافت وپادشاهی منصوص بنص من کنت مولاه فعلی مولاه مخصوص بنص ما انتجیته
ولکن الله انتجاه سلام الله علیه وعلی من انتسب الی المعرفة الیه قطعه تو ئی آنکه گوهر یکدانه که در عالم
قدس ذکر خیر تو بود حاصل تسبیح ملک؛ روی ابن المغازلی الشافعی فی کتاب المناقب عن سلمان
رضی الله عنه قال سمعت حبیبی المصطفی محمدا صلی الله علیه واله یقول کنت انا وعلی نورا بین
یدی الله تعالی مطیعا یسبح الله ذلک النور ویقدسه قبل ان یخلق ادم باربعة عشر الف عام
فلما خلق الله ادم رکب ذلک النور فی صلبه فلم یزل فی شیء واحد حتی افترقنا فی صلب
عبد المطلب فجزء انا وجزء علی ونحوه روی احمد بن حنبل فی مسنده وابن ابی لیلا فی کتاب

الفردوس

الفردوس وفی منهج التحقیق عن ابن خالویه یرفعه الی جابر بن عبد الله الانصاری قال سمعت
رسول الله صلی الله علیه واله یقول ان الله تعالی خلقنی وخلق علیا وفاطمة والحسن والحسین علیهم السلم
من نور واحد فعصر ذلک النور عصرة فخرج منه شیعتنا فسبحنا فسبحوا وقدسنا فقدسوا
وهللنا فهللوا ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق السموات والارض وخلق الملائکة
مائة عام لا یعرف تسبیحا ولا تقدیسا فسبحنا فسبحت شیعتنا فسبحت الملائکة وکذلک فی
البواقی فنحن الموحدون حیث لا موحد غیرنا وحقیق علی الله کما اختصنا واختص شیعتنا ان ینزلنا
وشیعتنا فی اعلی علیین ان الله اصطفانا واصطفی شیعتنا من قبل ان نکون اجساما
فدعانا فاجبناه فغفر لنا ولشیعتنا من قبل ان نستغفر الله تعالی ولی فی هذه المعنی ابیات
پیشتر زافلاک شور عشق در سر داشتم ؛ پیشتر زافلاک تسبیح تو از بر داشتم ؛ پیش از آن کز مشرق استی برید
مهر و مه ؛ برگمار از شمسه مهر تو زیور داشتم ؛ پیش ازین ناهید در بزم تو مطرب بوده ام ؛ پیش ازین
بهرام بهر دیو خنجر داشتم ؛ که زکیوان بود وازبرجیس از بهرام نام ؛ کز جوارت تخت از قرب تو افسر
داشتم ؛ پیشتر از تیر شیر و خامه و تدبیر او ؛ حرف مهرت مینوشتم کلک و دفتر داشتم ؛ وروی الصدوق
باسناده الی ابی الحسن الرضا عن ابیه عن ابائه قال قال رسول الله انا سید من خلق الله
وانا خیر من جبرئیل ومیکائیل واسرافیل وحملة العرش وجمیع ملائکة الله المقربین وانبیاء
الله المرسلین وانا صاحب الشفاعة والحوض الشریف وانا وعلی ابوا هذه الامة من عرفنا
فقد عرف الله ومن انکرنا فقد انکر الله ومن علی سبطا امتی سیدا شباب اهل الجنة الحسن
والحسین ومن ولد الحسین ائمة تسعة طاعتهم طاعتی ومعصیتهم معصیتی تاسعهم قائمهم ومهدیهم
وفی روایة اخری والفضل لک بعدی یا علی وللائمة من بعدک وان الملائکة لخدامنا وخدام
محبینا ثم قال بعد کلام ان الله خلق ادم واودعنا صلبه وامر الملائکة بالسجود له تعظیما واکراما
لنا وکان لله تعالی عبودیة ولادم اکراما وطاعة لکوننا فی صلبه فکیف لا نکون افضل من الملائکة
وقد سجدوا لادم کلهم اجمعون قطعه ملک در سجده ادم زمین بوسی تو نیت کرد ؛ که در طور تو چیزی یافت بیش
از حد انسانی ؛ وعنه علیه السلم یا علی لولا نحن ما خلق الله ادم ولا حوا ولا الجنة ولا النار ولا السماء

والارض وعن الصادق عليه السلم قال ان الله خلقنا من نور عظمته ثم صور خلقنا من طينة مخزونة
مكنونة من تحت العرش فاسكن ذلك النور فيه فكنا نحن خلقا وبشرا نورانيين ثم لم يجعل لاحد مثل
في مثل الذي خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح شيعتنا من طينتنا وابدانهم من طينة مخزونة اسفل من تلك
الطينة ولم يجعل الله لاحد في مثل الذي خلقهم منهم نصيبا الا الانبياء والمرسلين ولذلك صرنا نحن
وهم الناس وسائر همجا للنار والاخبار في كراماتهم عليهم السلم من الاخبار بالضماير والمغيبات والمعرفة
بمنطق الطير وجميع اللغات وابراء اصحاب الامراض المزمنة دفعة واحياء الاموات وسائر المعجزات وخوارق
العادات تتجاوز عن حد الحصر والاحصاء وهي مذكورة في كتب العامة والخاصة وتصانيفهما مثل مناقب
ابن ابي طلحة ودلائل الحميري وخرائج الراوندي وغيرها وعن الصادق عليه السلم قال اجعلوا لنا ربا
نؤب اليه ثم قولوا في فضلنا ما شئتم وعن امير المؤمنين عليه السلم قال نزلونا عن الربوبية ثم قولوا
في فضلنا ما شئتم فان البحر لا ينزف وسر الغيب لا يعرف وكلمة الله لا توصف وقال نحن اسرار الله
المودعة في الهياكل البشرية وروي انه وجد بخط مولانا ابي محمد العسكري عليه السلم ما صورته
قد صعدنا ذرى الحقائق باقدام النبوة والولاية ونورنا سبع طبقات اعلام الفتوى بالهداية
فنحن ليوث الوغى وغيوث الندى وطعان العدى وفينا السيف والعلم في العاجل ولواء الحمد
في الاجل واسباطنا خلفاء الدين وحلفاء اليقين ومصابيح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البس
حلة الاصطفاء لما عهدنا منه الوفاء وروح القدس في جنان الصاغورة ذاق من حدائقنا
الباكورة وشيعتنا الفئة الناجية والفرقة الزاكية صاروا لنا ردءا وصونا وعلى الظلمة البا وعونا
وسينفجر لهم ينابيع الحيوان بعد لظى النيران لتمام آل حم وطه والطواسين وهذا الكتاب ذرة
من جبل الرحمة وقطرة من بحر الحكمة كتبه الحسن بن علي العسكري في سنة اربع وخمسين ومائتين
بهشت ديده آمد روى ايشان دماغ اسوده دارد بوى ايشان شود مسكين نسيم صبحگاهى گر آميزد بخاك كوى
ايشان چو حضرت در سراب جهالت بجو زنگ شربت آب از جوى ايشان بگفتارى از ايشان
خوش دلم گر چو خوش ايشان گفتگوى ايشان الكلمة الخامسة والثلثون بها يتبين ان الحجة
باذا بعرفانها للخواص فيعرف بالعلم والمعرفة بما يحتاج اليه الناس والجواب عن مسائلهم على وفق

مرادهم

مرادهم وبا قواله الحكيمة وافعاله الكريمة وباخلاقه الحميدة ومقاماته المشهودة وخصاله
المحمودة واما للعوام فالبينة والمعجزة ومع ذلك كله فالنص عليه من الله او بعد من وذلك لان
صفاته وكمالاته امور مخفية لا يطلع عليها سوى الله او من اوحى الله اليه قال قائمنا عليه السلم
في قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا في كلام طويل فلما وجدنا اختيار من
اصطفاه الله للنبوة يعني موسى واقعا على الافسد دون الاصلح وهو يظن انه الاصلح
دون الافسد علمنا ان الاختيار لا لمن يعلم ما في الصدور وتكن الضماير وتحيط به السرائر
عليه السلم قال لا يكون الامام منا الا يكون الا معصوما وليست العصمة في ظاهر الخلقة فتعرف ولذلك
لا يكون الا منصوصا وما زعمته طائفة من الاغبياء بتقليد الشياطين الانس وخلفاء منهم ان
خلافة النبي تثبت باجماع الناس بلا من الله على لسان رسوله فبطلانه في غاية الوضوح لا يرتاب
ادنى مسكة من الحدس يعلم ان اتفاق العشرة والعشرين على امر لا بينة لحجتهم الى ذلك وتقليد
بعضهم بعضا لا يتحقق بوجه من الوجوه فضلا عن العدد الكثير والجم الغفير لاختلاف الاغراض الفاسدة
والاهواء الكاسدة والسلائق المختلفة والعقول المتباينة قال الله تعالى كان الناس امة واحدة
فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما
اختلفوا فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين امنوا
لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واما اتفاق اهل الملل
والعادات في المدد المتطاولة على مللهم وعاداتهم فليس عن بصيرة ومعرفة بل انما ذلك لامر كونه
في جبلتهم من تقليد الاباء والاسلاف وقد الالف بما نشأوا عليه كما قالوا انا وجدنا اباءنا على
امة وانا على اثارهم مقتدون وكل امر مجتهد فلا يخلو من تنازع فيه واختلاف كما نرى
من ابناء الاعصار ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وذلك لان
الاسماء الالهية متقابلة فمن هنالك صدر الاختلاف ابن الضار من النافع والمعز من المذل
والقابض من الباسط وكذلك الامزجة ابن الحرارة من البرودة والرطوبة من اليبوسة والنور
من الظلمة الى غير ذلك لذلك زاد الاختلاف في خليفة رسول الله صلى الله عليه واله حيث امر

الاتفاق مشفوع بالغلبة والقهر طلبا للرياسة ونبذ العهود المحكمات والى الله المشتكى

المقالة الثامنة في فتن هذه الامة بعد نبيها الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين

الكلمة الثامنة والثلثون فيها اشارة الى نفاق طائفة من الصحابة في زمان النبي وارتدادهم بعده لا شك في انه كان في زمان النبي صلى الله عليه وآله من اصحابه طائفة يبطنون الكفر ويظهرون الاسلام كما اخبر الله تعالى عنهم ووصفهم باوصافهم في غير موضع من القرآن قال الله تعالى وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقال الله احسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم وقال تعالى واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يريكم من احد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم وقال تعالى ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم الى اخر الآيات والقرآن مملو من ذكرهم وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند حذيفة انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله في اصحابي اثنا عشر منافقا منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط واربعة لم احفظ ما قال فيهم ومما يدل على ذلك دلالة واضحة ما ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله لما اخذ البيعة لامير المؤمنين من الناس يوم الغدير وامرهم بالتسليم عليه بامرة المؤمنين فسلموا عليه طوعا وكرها وبخعوا غيظا وحنقا استولت عليهم نائرة الحسد والبغضاء وابطنوا الانكار والاباء حتى قصد جماعة منهم قتل النبي صلى الله عليه وآله واحتالوا لذلك حيلة فلم يظفروا كما يشهد له قصة عقبة الهرشى والدباب من ايقاعها من الاصحاب وهي مشهورة وفي كتبهم مسطورة فعند ذلك تعاقدوا على صرف الامر عن اهل بيته كما اشير اليه في آية تبليغ الوصية بقوله تعالى والله يعصمك من الناس وكان يبدو من افواههم البغضاء احيانا وكان ما في صدورهم اكبر فلما مرض رسول الله وامرهم بخروجهم مع جيش اسامة تخلفوا عنه طمعا في الامر وكانوا يخفون تخلفهم ويتعرفون الخبر من عائشة وكان النبي صلى الله عليه وآله كلما لا يقدر على الخروج الى الصلوة في مرضه امر امير المؤمنين عليه السلام ان يصلي بالناس فكان يصلي بهم فاشتغل يوما

بعيد وكيفي لذلك كتابا ودفعا عهدها عليه وكانت بواطنهم مشحونة بعداوته وعداوة اهل بيته م

وقد ثقل

وقد ثقل وراسه في حجره فاتاه بلال يؤذنه بالصلوة فقال يصلي بالناس بعضهم فاني مشغول بنفسي فقالت عائشة مروا ابا بكر يصلي بهم وقالت حفصة مروا عمر فلما سمع كلامهما ورأى حرص كل واحدة على تقديم ابيها قال اكففن ثم اغمي عليه فقالت عائشة لبلال ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد اغمي عليه وراسه في حجر علي فلا يقدر على مفارقته فمر ابا بكر يصلي بالناس فظن بلال انه بامر النبي فلما افاق وسمع تكبير ابي بكر فقال سندوني واخرجوني الى المسجد فقد نزلت والله في الاسلام فتنة ليست بهينة ثم نظر الى عائشة وحفصة نظرة غضب فقال انكن كصويحبات يوسف يعني في كذبهن على يوسف فخرج بين علي والفضل ابن عباس ورجلاه تخطان الارض من الضعف فنحى ابا بكر من المحراب فصلى بالناس جالسا ثم اكد في تنفيذ الجيش ولعن المتخلف فتشبث عمر معتذرا ثم حال بينه وبين ما اراد من تاكيد الوصية بالكتاب كما رواه في صحاحهم انه لما احتضر قال ائتوني بدواة وبياض اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي ابدا وفي رواية ازيل عنكم مشكل الامر واذكر لكم من المستحق لها بعدي فقام بعض من حضر ليأتي بالدواة والبياض فقال عمر دعوا الرجل فانه ليهجر وفي رواية ليهذي حسبنا كتاب الله قال الراوي فتنازعوا عنده فقال قائل القول ما قاله النبي صلى الله عليه وآله فقربوا له كتابا يكتب لكم وقال قائل القول ما قاله عمر يعني قوله دعوه قال فلما كثر اللغط والاختلاف قال النبي قوموا عني لا ينبغي عند نبي تنازع وفي رواية عن عمر انه قال كان يريد ان يصرح باسمه فحلت بينه وبين ما اراد رواه عنه من هو منهم وهو ابن ابي الحديد وما هي من الظالمين ببعيد ثم لما مضى صلى الله عليه وآله اعرضوا عن تجهيزه والفجيعة به واشتغلوا بتهيئة اسباب الامارة لانفسهم وتهييج ذوي الاحقاد على سيد العباد الذين كانوا انما اسلموا خوفا من سيفه وقتاله بعد ان قتل اباءهم وابناءهم في مواقف نزاله فحلوا عمود الخلافة ونبذوا العقود بعد تلك الحصافة وادعوا التامر على عباد الله وتسموا زورا وبهتانا بخلفاء رسول الله بغير قدم راسخ في علم ولا سبق في فضيلة بلى قد شابت قرونهم في الشرك والاثام وابيضت فودهم في عبادة الاصنام توسلوا الى ما ادعوا بالخدايع والحيل والممالاة من ارباب الدخل والدغل من الذين مردوا

على النفاق خوبهم وقالوا امنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم ثم تنازعوا وتخالفوا وارتفعت اصواتهم
وقال بعضهم لبعض منا امير ومنكم امير وادعوا وابرقوا وسلوا سيوفهم ثم بعد ذلك كله سعوا لتمام
وكان امير المؤمنين مشغولا بتجهيز رسول الله صلى الله عليه واله فما فرغ الا من بعد ما احكموا الامر بينهم
ثم اظهروا من نفوسهم ما كان كامنا فيها من عداوة ذوى القربى الذين كانت مودتهم اجر الرسالة فلم يستطيعوا
ان يخفوا العداوة فى صدورهم فكانت تبدوا منهم فى احيان ووددهم وصدورهم فاوفى لهم ثم اوفى لهم حافظ
صوفى نهاد دام و سر حقه باز کرد ÷ بنیاد مکر با فلک حقه باز کرد ÷ بازی چرخ بشکندش بیضه در کلاه ÷
زیرا که عرض شعبده با اهل راز کرد ÷ فردا که پیشگاه حقیقت شود پدید ÷ شرمنده رهروی که عمل بر مجاز
کرد ÷ ای دل بیا که ما به پناه خدا رویم ÷ زانچ آستین کوته و دست دراز کرد ÷ بلی کانت الحکمة مقتضیة
لما وقع وان لم يقع ما وقع على ان الخليفة فى الحقيقة ما كان فى زمن الخلافة الا عليا الا من كانت الخلافة
حقه لترتب اكثر فوايدها على وجوده عليه السلم حتى ان الثلثة كانوا يرجعون اليه فى اكثر المسائل الدينية التى
كانوا يسئلون عنها بل وفى كيفية تسخير البلاد وسياسة العباد وساير كليات الامور لجهلهم بها وعجزهم عنها
فالمقصود الاصلى من الخلافة ما فات كما قال تعالى يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم ويأبى الله الا
ان يتم نوره ولو كره الكافرون درین مشهد که انوار تجلیست ÷ سخن دارم ولی ناگفتن اولیست ÷
الكلمة الثامنة والثلثون بها يتبين حقيقة امر الخلافة شکی نیست که نص وحجتی قاطع بر خلافت اول
نبود كما اعترف به الجمهور وان تمتع بخلافة من ابى بالزور وتحقیق پیوسته که بسیاری از صحابه بر او بیعت
نکرده اند بلکه اساطین واجله اصحاب در آن اجماع زور وحلقه بیعت ذات الغرور حاضر نبوده کصاحب الحق
واهله واولاده علیهم السلم وکعمه العباس وابنائه واسامة بن زید والزبیر ومشاهیر الصحابة کسلمان
وابی ذر ومقداد وعمار وحذیفة الیمان وابی بریدة الاسلمی وابی بن کعب وخزیمة ابن ثابت ذی الشهادتین
وابی الهیثم ابن التیهان وسهل بن حنیف واخیه عثمان وابی ایوب الانصاری وجابر بن عبد الله الانصاری
وخالد بن سعید وسعد بن عبادة وقیس بن سعد الی غیر ذلك وقد ذکر قتیبة فی کتابه ثمانیة عشر رجلا
منهم وکانوا رفضه واز بعضی بوعید وتهدید بیعت گرفته شد وتو بعد حین وبعضی بر اصرار وانکار باقی ماندند
الی یوم القیمة چنانکه در کتب ایشان مسطور است ونیز نزاع میان ایشان بکشیدن شمشیر وغوغای منا امیر

ومنكم

ومنکم امیر انجامید اگر بر حق می بودند واهل اتفاق وخالص از شوب ریاست ونفاق تخاصم با بن عم نبی
وبثبوت پیوسته عقلا ونقلا که در تبلیغ ما انزل الله فی نصب الوصی تقصیری نشده بود وانهم قد سمعوا
منه النصوص على الخصوص مرة بعد اولى وكرة عقيب اخرى فلبسوا الامر على الجاهل وتسلطوا على العالم
ودر این چه شبهه که آنحضرت کمال شفقت ورافت بامت مرحومه خود دارد تا آنکه تعلیم هیچ ادبی فرو
نگذاشته اند حتی اداب الخلاء والخلوة مع النساء چه امور ونفحات جسیمه در کتاب کافی از حضرت صادق علیه السلم
نقل کرده که ما من شیء یحتاج الیه من احد من ادم الا وقد جرت فیه من الله ومن رسوله سنة
عرفها وانکرها کدام عقل باور میکند که منصب خلافت که بنای ثبات ارکان دین وقاعده استواری
واستمرار رسم ایمان بر آنست مهمل ومعطل گذاشته بتعیین امت حواله کرده باشد با این اختلاف آرا
که جبلی نوع انسانست حاشا ثم حاشا تا آنکه علماء معتبره اهل سنت ورواة ثقات الجماعت
حدیث نصب غدیر خم را در نصب کردن امیر المؤمنین وبیعت گرفتن از اکثر صحابه بجهة آنحضرت بخجه
ثانی او را بتفصیلی که همه کس شنیده نقل کرده اند واین نقل از آن قوم عمیا دلیلیست هویدا بر مقتضای
عقل بینا وایضا قد روی ابن المغازلی الشافعی فی مناقبه عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول الله
صلی الله علیه واله من ناصب علیا فی الخلافة فهو کافر ومن شک فی علی فهو کافر ونیز آنحضرت مکرر
میفرموده اند على ما رواه العامة والخاصة انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم به لن تضلوا
بعدی کتاب الله وعترتی اهل بیتی وفی لفظ اخر انی تارک فیکم الثقلین ان تمسکتم بهما
لن تضلوا الحدیث وقال علیه السلم مثل اهل بیتی کمثل سفینة نوح من رکبها نجی ومن تخلف
عنها غرق حافظ از دست مده صحبت آن کشتی نوح ÷ ورنه این سیل حوادث ببرد بنیادت ÷
وایضا قد ثبت عندنا وعندهم احقیته بهذا الامر لما تواتر عندنا وورد فی کتبهم من شدة
جهاده وعظم بلائه فی وقایع الرسول وعدم بلوغ احد رتبته فی غزواته وشجاعته وقوة
حسبه وذكائه وشدة ملازمته للرسول وتربيته اياه منذ حين الصبا الى ان خلفه بعده
ورجوع الصحابة فى اكثر الوقايع اليه واستناد الفضلاء فى جميع العلوم اليه وكونه اسخاهم كفا
واكملهم زهدا واجهدهم عبادة واعظمهم حلما واوفرهم علما واحسنهم خلقا واطلقهم وجها

واقدمهم ايمانا وافصحهم لسانا واصدقهم وافلهم كلاما واصوبهم منطقا واشجعهم قلبا واشدهم
حياء واحسنهم عملا واكرمهم خصالا واحكمهم حكمة واسدهم رأيا واقضاهم قضاء واشدهم علما
همة وارفعهم نسبا واكثرهم حرصا على اقامة حدود الله واحكامه واحفظهم للكتاب بمواقع تنزيله
واعلمهم بتفسيره وتاويله ولما ثبت من اخباره بالغيب مرارا واستجابة دعائه كثيرا وظهور المعجزات عنه
مرة بعد اولى كرد الشمس واحياء النفوس ومكالمة الثعبان والحيتان والسلطنة على الاكوان ولما
ظهر من اختصاصه بالقرابة والاخوة ولما صح عن وجوب محبته ونصرته ومواساته للرسول ومساواته
للانبياء وخبر الطائر والمنزلة والغدير وحديث الكساء في ايتي المباهلة والتطهير واختصاصه بسورة
هل اتى وكثير من الايات التي لا تحصى ولو لم يكن سوى نزول اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم
نعمتي حين نصبه للامامة يوم الغدير لكفى واعطائه الراية يوم خيبر بعد انهزام ابي بكر وعمر
وثنائه اياه ح بما انتشر مكتوبا به عن عيوب الاخر وقلعه بروحانيته الباب وابقاء بابه عند
سد الابواب ومبيته على الفراش ليلة الغار وارتقائه كتف النبي صلى الله عليه واله لالقاء الاصنام
بما فيه من الاسرار وتشبيهه اياه بعيسى في بغض طائفة اياه واتخاذه اخا والمباهلة به دون جنبه
دو لديه واظهار بركة فضل طهوره وثواب تقدمه وان نوره ونور النبي صلى الله عليه واله وسلم هما
واحد وهما بل هما كنفس واحدة الى ما لا يمكن احصاؤه ولو كان البحر مدادا والاشجار اقلاما
والثقلان كاتبين والملائكة حاسبين كما ورد عنه عن سيد المرسلين حافظ کتاب فضل ترا آب
بحر کافی نیست * که ترکنی سر انگشت و صفحه بشماری * ولعمری لو لم يقع عليه نص بالخلافة لكانت
صفاته الظاهرة ومناقبه الباهرة نصوصا صريحة وبراهين قاطعة فكيف وقد وقع قال الخليل
بن احمد احتياج الكل اليه واستغناؤه عن الكل دليل على انه امام الكل وسئل عن مدحه
فقال ما اقول في مدح امرء كتمت احباؤه فضائله خوفا واعداؤه حسدا ثم ظهر ما بين الكتمانين
ما ملأ الخافقين حافظ بحسن خلق و وفا کس بیار ما نرسد * ترا درین سخن انکار کار ما نرسد * هزار نقد
ببازار کاینات آرند * یکی بسکه صاحب عیار ما نرسد * هزار نقش برآید ز کلک صنع و یکی * بدلپذیری
نقش نگار ما نرسد * وقد اخبر رسول الله عن ارتداد الصحابة بما رووه عنه في صحاحهم انه

قال

قال ليردن اناس من اصحابي على الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني فاقول اصحابي اصحابي
وفي رواية اصيحابي اصيحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك وزاد في اخرى وارتدوا
على ادبارهم القهقرى وقد نبه الله على ذلك بقوله عز وجل تلك الرسل فضلنا بعضهم على
بعض الى قوله تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات
ولكن اختلفوا فمنهم من امن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل
ما يريد وكان هذا من ابتلاء الله اولياءه المخلصين وخواص عباده المؤمنين لينظر كيف
يعملون وعلى البلاء كيف يصبرون وفي الحديث النبوي البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء
ثم الامثل فالامثل حافظ من از چشم تو ای ساقی خراب افتادم لیکن * بلائی کز حبیب آید هزارش
مرحبا گفتیم **الكلمة الثامنة والثلثون** فيها اشارة الى ارتداد اكثر الصحابة من هذه الامة بعد
نبيها والسبب في ذلك لما اختار الله تعالى للوصاية والخلافة والامارة من اختاره واخذت
له البيعة في يوم الغدير ممن شهد من الاقطار وغلب على اراذل العرب حب الرياسة والهوى
واشتعل في قلوبهم نائرة الحسد والبغضاء فعادوا الى الخلاف الاول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا
به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون فصاروا اصنافا صنفا من اهل التدليس والتلبيس من جنود
ابليس وهم الذين شيدوا اركان هذه الضلالة وصنفا من اهل العمى والتقليد وقد شبه لهم الامر
فدخلوا فيه على غير بصيرة تعصبا لمن تولى وتقليدا لشياطين البشر فمن كان في الجاهلية لا يفرق
بين الله وبين الخشب والحجر فكيف بين علي وبين ابي بكر وعمر وكان معهم تلك العقول السخيفة
فلا غرو ان يعدلوا عن الطريقة القويمة وصنفا اتبعوهم خوفا وطمعا وتقية فارتد اكثر الناس
بسبب ارتدادهم عن الدين وخرجوا عن زمرة المسلمين كسنة الله في امم سائر النبيين وذلك
لانه لما استتم الامر لابي بكر صعد المنبر وقام خطيبا فقام اليه جماعة من المهاجرين والانصار فانكروا
عليه اشد الانكار وذكروه حديث يوم الغدير فقال ايها الناس اقيلوني فلست بخيركم وعلي فيكم
فقام اليه عمر وقال لا والله ما اقلنا ولا هذا الامر احد غيرك فكان في جملة من انكر عليه مالك بن نويرة
حين دخل المدينة وراه على المنبر فتعجب من نبذهم حديث يوم الغدير مع تلك التاكيدات فخافوا

ان يصيبهم من قبله فتق اذ كانت له قبيلة فكان من شجعان العرب يعد بمائة فارس فلما رحل
الى اهله بعث اليه خالد بن الوليد في جيش ليأخذ منه زكوة ماله فاخذ من خالد العهود
والمواثيق على ان لا يتعرض له بمكروه فيعطيه الزكوة فلما جن عليهم الليل ونام مالك واصحابه
بيت عليهم خالد واصحابه فقتلوهم غدرا في وليمة عرسه وسبى حريمه وسماهم اهل الردة قهرا
وكذبا فلما راى الناس امثال ذلك منهم دخلوا تحت سلطنتهم الجابرة الجائرة كما كانت
الناس يدخلون تحت سلطان الملوك الجابرة وما بقى الا نفر ذو مرة قليلون وكانوا خائفين
متقين روى الكشي باسناد معتبر عن الباقر عليه السلم انه قال ارتد الناس الا ثلثة نفر سلمان
وابوذر والمقداد وقال الراوي فقلت فعمار فقال كان حاض حيضة ثم رجع وفي رواية
اخرى ثم اناب الناس بعد فكان اول من اناب ابو ساسان الانصاري وعمار وابو عمرة وشتيرة
وكان سبعة فلم يعرف حق امير المؤمنين الا هؤلاء السبعة وباسناد عن امير المؤمنين عليه السلم
قال ضاقت الارض بسبعة بهم ترزقون وبهم تنصرون وبهم تمطرون منهم سلمان الفارسي والمقداد
وابوذر وحذيفة قال وانا امامهم ثم اخذوا في تغيير احكام الشرع واحداث البدع فيها فمنها
ما غيروه لجهلهم بها ومنها ما بدلوه ليوافق اغراضهم ومنها ما احدثوه لحبهم احداث البدع وقد
اشار امير المؤمنين عليه السلم الى بعض منكراتهم في دعاء صنمي قريش وكان ابوبكر يقول ان لي
شيطانا يعتريني فان استقمت فاعينوني وان عصيت فجنبوني وكان عمر يقول كانت بيعة ابي بكر
فلتة وقى الله شرها ومن عاد الى مثلها فاقتلوه ثم جعل الخلافة بعده شورى بين ستة
شهد لهم بانهم من اهل الجنة وان النبي صلى الله عليه واله مات وهو عنهم راض ثم امر بضرب اعناقهم
جميعا ان لم يبايعوا واحدا منهم بعد ذلك بما بين انفسهم العداوة والبغضاء على حطام الدنيا
حتى آل الامر الى ان استحل بعضهم دماء بعض وقتل بعضهم على يدي بعض كما كان اخبر به
النبي صلى الله عليه واله لا الفينكم ترجعون بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وكان
ممن اتفقوا على اباحة دمه خليفتهم عثمان وكان له بين قاتل وخاذل وكانت ام المؤمنين
على قتل عائشة ثم انها خرجت على امير المؤمنين مع طائفة ممن شرك في دم عثمان يطلبون

بدمه

بدمه وقد رووا ان رسول الله صلى الله عليه واله نص على عشرة من الصحابة بانهم من اهل الجنة
وذكر باسمائهم وعدوا منهم العمرين والطلحتين وعثمان وعليا مع اعترافهم وعلمهم بان عليا
هو القاتل للطلحتين في وقعة جمل فقتلاه باغيين عليه وهم الذين رووا عن النبي صلى الله
عليه واله انه قال اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار فقيل ما بال المقتول
قال لانه اراد قتل صاحبه ثم بعد ما قر الامر تشبثوا في فضائل منهم بالاباطيل اكثرها على
فضيلة مع رواياتهم منهم كل رذيلة وبما يلوح من مخاديه مخايل الاختلاف ويفوح من مطاويه
رائحة الوضع والنفاق ثم بعد التتبع يظهر ان ما هو من امثاله انما وضع في زمان بني امية
طمعا في الانتفاع بجاه احدهم وماله قال امير المؤمنين عليه السلم في حديثه وقد كذب
على رسول الله في عهده حتى قام خطيبا فقال ايها الناس قد كثرت علي الكذابة فمن كذب
علي متعمدا فليتبوء مقعده من النار ثم كذب عليه بعده ثم قال بعد كلام ثم بقوا بعده فتقربوا
الى ائمة الضلال والدعاة الى النار بالزور والكذب والبهتان فولوهم الاعمال وحملوهم على رقاب
الناس واكلوا بهم الدنيا وانما الناس مع الملوك والدنيا الا من عصم الله وقد روت
طائفة من العامة ان معاوية كان يبذل الاموال لمن كان موثوقا به عند الناس من
الصحابة ليضع حديثا في فضل الخلفاء الثلثة او في منقصة امير المؤمنين عليه السلم ثم يرويه
عن النبي صلى الله عليه واله على المنبر بمشهد من الناس او يروي ما ورد في فضل علي في فضلهم
وقد روى ابن ابي الحديد الحنفي المعتزلي في شرح نهج البلاغة عن ابي جعفر الاسكافي ان معوية
بذل لسمرة ابن جندب مائة الف درهم حتى يروي ان هذه الايات نزلت في علي عليه السلم
ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا وان الاية الثانية في ابن ملجم عليه اللعنة
ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله فلم يقبل فبذل له مائتي الف
فلم يقبل فبذل ثلثمائة الف فلم يقبل فبذل له اربعمائة الف فقبل وفي الاحتجاج عن سليم
بن قيس ان منادي معاوية نادى ان برئت الذمة ممن روى حديثا من مناقب علي
وفضل اهل بيته وكان اشد الناس بلية اهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة فاستعمل

زياد بن ابيه وضم اليه العراقين الكوفة والبصرة فجعل يتتبع الشيعة وهو بهم عارف فقتلهم
تحت كل حجر ومدر واخافهم وقطع الايدي والارجل وصلبهم في جذوع النخل وسمل اعينهم
وطردهم حتى نفوا عن العراق فلم يبق بها احد معروف مشهور ثم اخذ الناس في الروايات
في فضل عثمان ومعوية زورا على المنبر في كل كورة ومسجد بامره والقواد الى على معلمي الكتاتيب
فعلموا ذلك صبيانهم كما يعلمونهم القران ونشا عليه الصبيان فاجتمعت على ذلك جماعتهم و
صارت في ايدي المتنسكين والمتدينين منهم الذين لا يستحلون الافتعال لمثلها فقبلوها
وهم يرون انها حق ولو علموا بطلانها وتيقنوا انها مفتعلة لاعرضوا عن روايتها
ولم يدينوا بها ولم يبغضوا من خالفها فصار الحق في ذلك الزمان عندهم باطلا والباطل حقا
والكذب صدقا والصدق كذبا ولعمري ان اكثر الامة ما اتبعوا رؤسائهم ولا من الصحابة
اخبارهم ولا استعملوا عقولهم ولا افكارهم ولكن الله اصم اذان مقلدة الجمهور واعمى
ابصارهم ثم تركهم حيارى في ظلمات هلك فيها من هلك ونجى من نجى ان يتبعون الا الظن
وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
والذين كفروا اوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها
خالدون روى انه وجد بخط مولانا ابي محمد العسكري عليه السلم ما صورته اعوذ بالله من قوم
حذفوا محكمات الكتاب ونسوا الله رب الارباب والنبي وساقي الكوثر في مواقف الحساب ولظى
طامة الكبرى ونعيم دار الثواب فنحن السنام الاعظم وفينا النبوة والولاية والكرم ونحن منار
الهدى والعروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا وسيظهر حجة الله على الخلق
والسيف المسلول لاظهار الحق وهذا خط الحسن بن علي ابن محمد بن علي بن موسى بن جعفر
بن محمد بن علي بن الحسين بن علي امير المؤمنين عليهم السلم **قطعه** مژده ايدل كه مسيحا نفسي مي آيد
كه ز انفاس خوشش بوى كسي مي آيد ❊ از غم هجر مكن ناله و فرياد كه من ❊ زده ام فالي و فريادرسي مي آيد
الكلمة التاسعة والثلثون فيها اشارة الى علة ضلالة جمهور الامة عن نور الائمة لما جرى
في الصحابة ما جرى وخدع بهم عامة الورى وغلب على الامر الاولون وابتهم الحق على الاخرين

اعرض الناس عن الثقلين وتاهوا في بيداء ضلالتهم عن النجدين الا شرذمة من المؤمنين فمكثوا بذلك
سنين وعمهوا في غمرتهم حتى حين ثم تسافل الامر الى ان تقمصها علوج بني امية الشرابون الخمور
المعلنون بالفجور المستعلنون بلبس الحرير ولعب الطنابير قاتلوا ذرية المصطفى المشتهون بسب المرتضى
ثم تلقفها بنو العباس انسا الكون مسالك اولئك الارجاس اخذوها بسيف الخراسانية كما ملك
من قبلهم بصولة قطاطة الثاني وكان العلم في هذه المدة المتمادية مكنوما واهله مظلوما لا سبيل
لهم الى ابرازه الا بتعميته والغازه ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا ناصبين العداوة
لم يدروا ما صنعوا ومن اخذوا فعمدوا الى طائفة ممن دين من اهل الاهواء وقوم مرائين من الجهلاء
زعموا انهم من العلماء فكانوا يفتونهم بالاراء وذلك لان من جملة ما كان عندهم من حديث رسول الله
صلى الله عليه واله في الحلال والحرام والفرائض والاحكام ليس الا اربعة الاف على ما قالوه ولم يكفهم
ذلك فاذا نزلت حادثة ولم يكن لهم فيها رواية خاضوا في استنباط الحكم فيها بالراي من اصول
وضعوها وقواعد اسسوها استنادا الى رواية كانت من اختلاف ائمتهم وافتراء رؤسائهم كانوا
وضعوها لترويج اهوائهم وبالجملة غمضوا العينين ورفضوا الثقلين واحدثوا في الوقائع القضايا
بدعا وتحزبوا فيها شيعا واخترعوا في الاحكام اشياء حكموا فيها بالاراء وزادوا ونقصوا في
التكاليف وصنفوا فيها تصانيف حتى كثر الاختلاف وخيف على بيضة الاسلام من شيوع القول بالتخرص
فمنعهم ملوكهم من الخوض فيها على التسعة وحصروا المجتهد في الاربعة واعتمد جمهورهم في الاصول على رجل
يقال له ابو الحسن الاشعري وكان يقول بالجبر وبالصفات الزائدة واثبات القدماء الثمانية الى غير ذلك
ثم لم يف الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع اولئك بل اتبعوا في اهوائهم واكثروا من ارائهم قرنا بعد قرن
حتى ال الامر الى ما ال وكان فيهم وبين اظهرهم الائمة الحق الذين اقامهم الله مقام رسوله
واحدا بعد واحد ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وله الحمد اضعافا مضاعفة ما حمده الحامدون ان جعل لنا
اماما بعد امام ظاهرا فينا وان كان مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية
مائتان وستون سنة وكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية ظاهرها
وباطنها من معادنها بتقديم قابليتهم ورتبتهم ومنزلتهم على طمأنينة من قلوبهم وانشراح من صدورهم

فاعناهم الله بذلک عن تقلید من لا یجوز تقلیده ونجاهم بزمجرة الحرمان وبعد انقضاء هذه المدة
کانوا یرجعون الی الاصول الماخوذة منهم المشتملة علی اکثر ما یحتاج الیه الناس حتی شد مسئلة لا یکون
فیها حکم جزئی ایضا عنهم علیهم السلم وفقه من وفق ولله الحمد واقوی سببی از اسبابی که اکثر این امت بجانب
خلاف بغیر حق گردیدند و بجانب جانب متغلبه میل نمودند و مودت حضرت امیر المؤمنین و سایر ذوی القربی
علیهم السلم را فرو گذاشتند با آنکه قدر ایشان را شناختند و فضل ایشان را دانسته بودند و بطلان روسای ضلال
پی برده و نقض عهد بر سایر نصوص دل پذیر که از حد احصی متجاوز است بخاطر سپرده آن بود که با آن روسا
از یک جنس بودند تابعان با متبوعان در سلیقه و جبلت موافق در راه هوی و اطوار مطابق خصوصا محبت دنیا
که در نهاد اکثر مردم سرشته شده کم کسی یافت میشود که از آن خالی باشد و تحصیل دنیا جز بمتابعت آن قوم
بیشتر نبود و سینه مقدس آنحضرت و سایر عترت علیهم السلم از هجوم علوم و اسرار و دل مطهر ایشان از تجلی انوار جانان
روشن بود که در دنیا نیز با اهل جهان صحبت میداشتند چنانکه خود فرموده اند در شان نفرای خود صحبوا الدنیا
بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلی بهوش ان شراب محبت دنیا چون با چنین کسان انس توانند
داشت یا بجانب ایشان رغبت نمود الارواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تناکر منها
اختلف ابنای دنیا و ابنای آخرت ضد یکدیگرند همچنانکه دنیا و آخرت الجنس مع الجنس الی الجنس یمیل
ذرة کاندر همه ارض و سماست ❊ جنس خود را همچو کاه و کهرباست ❊ سئل بعض اهل العلم کیف
مال الناس الی ابی بکر ولم یمیلوا الی علی علیه السلم قال بهر نوره نورهم وخالف جمهوره جمهورهم
والناس الی اشکالهم امیل والحق ما قاله هو صلوات الله علیه وآله حیث قال بهر نوره نورهم
وهذا کله من مقتضیات جمال الجلال وکمال الکمال واستدعاء الاسماء الجلالیة لبسط ظهورها وانبساط
نورها مشکل ز حد گذشت در آن عقده های زلفت ❊ ای پرتو جمال تو حلال مشکلات

الکلمة الاربعون

منها اشارة الی ان اذل المخلوقات صنما قریش علیهما لعائن الله از انواع موجودات
هر نوع که شریفتر است تفاوت درمیان افراد آن نوع بیشتر است کما نبه علیه قوله صلی الله علیه وآله
خیار الناس خیار العلماء وشرار الناس شرار العلماء پس انسان که اشرف انواعست باید که تفاوت
درمیان افراد او بیشتر باشد از انواع دیگر ولهذا ورد اولئک کالانعام بل هم اضل سبیلا

ویقول

ویقول الکافر یا لیتنی کنت ترابا بلکه چنانکه اشرف موجودات از این نوع است باید که اخس موجودات نیز
از این نوع باشد چرا که هیچ موجودی در مظهریت اسماء متقابله الهیه اتم از انسان نیست پس همچنانکه اتم مظاهر
اسم هادی اشرف و اکمل افراد انسانست اتم مظاهر اسم مضل اخس و ارذل افراد او تواند شد چرا که مضل
از توابع هدایت و ضلال بالعرض هادی موجود و خساستش بقدر شرف او پس هر خلیفه از خلفای حق که بجهة
هدایت خلق مبعوث میشود از انبیا و اوصیا شخصی بازاء او میباشد که اضلال خلق کند و از فراعنه و دجاجله
و هر چند آن هادی اشرف باشد این مضل مقابل او اخس و ارذل باشد و هر چند حقیقت و بطلان طرفین
بر عامه پوشیده تر و یکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد اذیت ولی الله از قبل عدو الله بیشتر باشد ولهذا
پیغمبر ما صلی الله علیه وآله از جاحدان و منکران ظاهر آن مقدار آزار نمی کشید که از منافقان صحابه و بسبب ایشان فرموده
ما اوذی نبی مثل ما اوذیت و چون آنحضرت و حضرت امیر المؤمنین از سایر انبیا و اوصیا ممتاز شدند
بشرف و کمال و سعادت تامه باید که مقابل ایشان نیز در میان عوام اعدای حق ممتاز شده بنحوست بغض
و شقاوت و از اینجا توان دانست که فرعون و هامان این امت بدبخت ترین مخلوقات و اخس و ارذل
موجوداتند و جای ایشان در اسفل درک سجین است همچنانکه جای نبی و وصی در اعلی درجات علیین
و همچنانکه آثار هدایت ایشان در این امت تا قیام قیامت باقیست آثار اضلال آن دو نیز تا قیامت باقی باشد
ولهذا قال الصادق علیه السلم ما من محجمة دم اهریقت الا وهی فی اعناقهما الی یوم القیمة وفی بصائر
الدرجات عن امیر المؤمنین علیه السلم قال ان لله بلدة خلف المغرب یقال لها جابلقا وفی جابلقا
سبعون الف امة لیس منها امة الا مثل هذه الامة فما عصوا الله طرفة عین فما یعملون من عمل
ولا یقولون قولا الا الدعاء والبرائة منهما والولایة لاهل بیت رسول الله صلی الله علیه وآله وهمچنین
علماء مضلین این امت که نسبت معنوی بآن دو میرسانند بازای علماء ما دیین این امتند که نسبت معنوی
به نبی و وصی میرسانند طوبی رگ رگست این آب شیرین آب شور ❊ در خلایق میرود تا نفخ صور ❊
درین چمن گل بی خار کس نمی چیند ❊ چراغ مصطفوی با شرار بولهبیست

الکلمة الحادیة والاربعون

یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین اوتوا الکتاب درجات
فی تقسیم العلم والعلماء وانه بای عالم یقتدی العلم علمان علم یقصد لذاته وهو نور یظهر

فی القلب فینشرح الصدر فینشأ هذا الغیب و ینفسح فیحمل البلاء و یحفظ السر و علامته التجافی
عن دار الغرور والانابة الی دار الخلود و هو الافضل لانه المقصد الاقصی و علم یقصد للعلم ظاهرا
او باطنا لیتوسل به الی ذلک النوع و هو العلم بما یقرب الی الله و ما یبعد عنه و علامته الحلم و التصمت
و تصدیق الفعل القول و هو الاقدم لانه الشرط و منه العلم باحکام الشریعة اذا اخذت من معدنه
واما مجادلة الکلام و التعمق فی فتاوی یستنبط بالرای فلیسا من العلم والفقه من شیء بل هی مما
یقسی القلب و یبعد عن الله و انما رخص فی التکلم لضرورة دفع شبه المعاندین وقد عدهن من افضل
ان ائمه اکبر من نفعه و ربما یسمی العلم المقصود به العمل بعلم الظاهر و علم الشریعة و العلم المقصود
لذاته بعلم الباطن و علم الحقیقة و المجموع بالحکمة و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا و العلم لا یکون
علما حتی یکون یقینا و للیقین ثلث مراتب علم الیقین و هو تصور الامر علی ما هو علیه و عین الیقین
و هو مشهوده کما هو و حق الیقین و هو الفناء فی الحق و البقاء به علما و شهودا و حالا و علماء ظاهر اند
یکی آنانند که علم ظاهر دانند و بس و ایشان مانند چراغند که خود را بسوزند و دیگران را افروزند و این طایفه
کم است که از محبت دنیا خالی باشند بلکه دین را بدنیا میفروشند چرا که ایشان نه دنیا را شناخته اند و نه آخرت را
دانسته چه این هر دو شناخته بعلم باطن توان شناخت نه ظاهر پس هر آینه این قوم را صلاحیت رهبری
خلایق نیست بلی عوام بدیشان مهتدی میشوند و بالعرض منتفع میگردند چنانکه حدیث ان الله لیؤید
هذا الدین بالرجل الفاجر و ان الله لیؤید هذا الدین باقوام لا خلاق لهم اشاره بدان نموده
و گاه باشد در میان ایشان کسی یافت شود که بپاکی طینت و صفای سریرت متصف باشد و بحق رهبری
عوام تواند کرد و بدان مثاب و ماجور باشد دوم آنانند که علم باطن دانند و بس و ایشان مانند ستاره اند
که روشنائی آن از حوالی خود بیشتر تجاوز نکند و ازین طایفه نیز رهبری نیاید مگر کم چرا که بیشتر از گلیم خود
از آب بیرون نتوانند کشید بجهة آنکه علم باطن بی ظاهر وسعت و احاطه نتواند داشت و بکمال نتواند بود
سیم آنانند که هم علم ظاهر دانند و هم علم باطن و مثل ایشان مثل آفتاب است که عالمی را روشن تواند داشت
و ایشانند که سزاوار رهنمائی و رهبری خلایق اند چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید لیکن
چون در صدد رهبری و پیشوائی در آیند محل طعن اهل ظاهر میگردند و ایشان از تنها میکشند چرا که در این ایام

ایشان را

ایشان را نزد عامه ناچار جاه و عزتی روحیه بد و علمای دنیا که ابنای دنیا اند نمی توانند دید دنیا که معشوقه
ایشان است با دیگری باشد و سبب دیگر در از خبث ایشان نسبت به طایفه از جهالت با ایشان در اقوال
و افعال و دعاوی خالی از احوال او گردیدن جمعی از عوام بدین متشبهان ضال عیب یافت گرامی جنیم
گوهری در میان چندین خس و اصول علم حکمت را در زمان پیشین از انفاس فیض که انبیای مرسل
و بزرگان هر عصر فرا گرفته اند و از پرتو سخنان وحی نشان ایشان جهانیان را بدان رهنمائی نموده نظم هر بوی
که از مشک و قرنفل شنوی از دولت آن زلف چو سنبل شنوی و این حکمت قدما که موروث انبیاست
غیر حکمت متعارفست که امروز در میان متاخرین شایع است چرا که تحریف چند بآن راه یافته است
بجهة سوء افهام ناقابلان و اخلال بشرایط تحصیل آن و چون آفتاب حضرت خاتم انبیا صلی الله علیه و آله
که در غرب عرب تواری نموده بود از شرق قریش طالع شد و زمین و زمان را با نوار هدایت آثار روشن
گردانید باعث حکمت قدیمه از پرتو انوار آن حضرت و اهل بیت او که خاندان حکمت و طهارت و از خزینش
و زمره ملائکه بتقرب الهی ممتازند خصوصا حضرت امیر المومنین و سید الموحدین رونق و طراوت دیگر پذیرفت
و مزارع علم و معرفت از تابش پرتو انوار لطایف آثار ایشان نشو و نمای تازه یافت و از هر چمنش گلهای
گوناگون شکفتن گرفت و بر هر شاخساری از درخت حکمتش الوان گلها بار آورد نظم هر دم ازین باغ
بری میرسد تازه تر از تازه تری میرسد و ذلک لانهم صلوات الله و سلامه علیهم قد نطقوا
بمخ الحکمة تصریحا و تلویحا و اتوا بلباب العلم رمزا و کشفا علی حسب تفاوت درجات افهام المخاطبین
اذ کان لهم قدرة التنزل فی العلم و الحکمة الی العامی الضعیف الرای بما یصلح لعقله من ذلک و الی
الکبیر العقل الفصیح النظر بما یصلح لعقله و انهم کانوا اعلم خلق الله بما غاب عنهم قطعه از ره گذر خاک
کوی شما بود هر نافه که در دست نسیم سحر افتاد و جمعی از بزرگان این امت که بر ذمت همت خویش التزام
متابعت آنحضرت و اهل بیتش را لازم داشته بودند بوسیله پیروی سنن کرام و آثار ایشان ظاهر و باطن خویش را
براقت و مقاربت مزین و محلی گردانیدند و بفهم رموز و اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشتند
و از نفس مبارک هر یک غرایب علوم ظاهر شد قطعه هر کجا آن شاخ نرگس بشکفد گلرخانش دیده نرگسدان
کنند لیکن همه مردم را قابلیت فهم این علم و توفیق این عبارت نیست و همه کس شایسته این شرف

وسعادته فان شاهق المعرفة اشمخ من ان يطير اليه كل طائر وسرادق البصيرة احجب من ان يحوم
حوله كل سائر يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً ولهذا اهلش از نااهل مضنون ميدارد وچون در
مكنون در صدف سينه مخزون است ٭ نهفته معنی نازک بسی است در خط یار ٭ تو فهم آن نکنی ای ادیب من دانم ٭ حضرت
امام زين العابدين عليه السلام فرموده ٭ شعر ٭ انی لاکتم من علمی جواهره ٭ کی لا یری الحق ذو جهل فیفتتنا ٭
الخ ما قال وقد سبق ذكره في الثانية من الاولى مع اخبار اخر في هذا المعنى وعن الصادق عليه السلام
ان امرنا سر مستور في سر مقنع بالميثاق من هتكه اذله الله وقال هو الحق وحق الحق وهو الظاهر
وباطن الظاهر وباطن الباطن وهو السر وسر السر وسر المستسر وسر مقنع بالسر وقال خالطوا الناس
بما يعرفون ودعوهم بما ينكرون ولا تحملوا على انفسكم وعلينا ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمله
الا ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان وعن الباقر عليه السلام ان حديث
آل محمد صعب مستصعب ثقيل مقنع امرد ذكوان لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد امتحن
الله قلبه للايمان او مدينة حصينة ومعنى ذكوان ذكي ومعنى امرد طري كذا ورد عنهم عليهم السلام
وعن امير المؤمنين عليه السلام ان حديثنا صعب مستصعب خشن مخشوش فانبذوا الى الناس نبذاً
فمن عرف فزيدوه ومن انكر فامسكوا لا يحتمله الا ثلث ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن
الله قلبه للايمان ٭ مستوران مگو اسرار مستی ٭ حدیث جان مپرس از نقش دیوار ٭ وسئل كميل
ابن زياد عن الحقيقة فقال عليه السلام ما لك والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال بلى ولكن
يرشح عليك ما يطفح مني ثم اجابه عما سئل ٭ نظم ٭ شرح مجموعه گل مرغ سحر داند و بس ٭
که نه هر کو ورقی خواند معانی دانست ٭ وعن النبي صلى الله عليه وآله من وضع الحكمة في
غير اهلها جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط كل ذي حق حقه ٭ نظم ٭ مصلحت نیست که از پرده
برون افتد راز ٭ ورنه در مجلس رندان خبری نیست که نیست ٭ **الكلمة الثانية والاربعون** فيها اشارة الى
طريق تحصيل الحكمة وقلة اهلها وعداوة اغنامه لها بجهلها انما يحصل هذا العلم من الله
لمن تبتل اليه تبتيلاً واتخذ بالفكر والذكر اليه سبيلاً على قدر صفائه وقبوله وقوته واستعداده
فلا يحصل الا بعد فراغ القلب وصفاء الباطن وتخليته عن الرذائل وتحليته بالفضائل والسكينة

الزهد في الدنيا ومتابعة الشرع وملازمة التقوى واتقوا الله ويعلمكم الله ان تتقوا الله يجعل
لكم فرقاناً ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله
يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وفي
الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم هو نور يقذفه في قلب من يريد ان يهديه الله وقال من اخلص
لله اربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال العلم نور وضياء يقذفه الله في
قلوب اوليائه وانطق به على لسانهم وقال ما من عبد الا ولقلبه عينان وهما غيب يدرك
بهما الغيب فاذا اراد الله بعبد خيراً فتح عيني قلبه فيرى ما هو غائب عن بصره وقال ان النور اذا
دخل في القلب انشرح وانفسح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور
والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان من احب
عباد الله اليه عبداً اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فزهر مصباح الهدى في قلبه
الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات وتخلى من الهموم الا هماً واحداً انفرد به فخرج من صفة العمى ومشاركة
اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب الهدى ومغاليق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله
وعرف مناره وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الحبال بامتنها فهو من اليقين
على مثل ضوء الشمس وفي كلام آخر له قد احيى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه
وبرق له لامع كثير البرق فابان له الطريق وسلك به السبيل وتدافعته الابواب الى باب السلامة ودار
الاقامة وثبتت رجلاه بطمأنينة بدنه في قرار الامن والراحة بما استعمل قلبه وارضى ربه وفي كلام
آخر له هجم بهم العلم على حقائق الامور وباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون
وانسوا بما استوحش منه الجاهلون وصحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى اولئك
خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه آه آه شوقاً الى رؤيتهم وقال عليه السلام ليس العلم في السماء فينزل
اليكم ولا في تخوم الارض فيخرج لكم ولكن العلم مجبول في قلوبكم تأدبوا بآداب الروحانيين يظهر لكم
وصاحب هذا العلم بعد الانبياء والاوصياء ليس الا المؤمن الممتحن وهو قليل جداً قال الصادق عليه السلام
المؤمن اعز من الكبريت الاحمر وقال الباقر عليه السلام الناس كلهم بهائم الا قليل من المؤمنين

مثنوی: با که گویم در همه ره زنده کو ❊ سوی آب زندگی پوینده کو ❊ آنچه میگویم بقدر فهم تست ❊ مردم
اندر حسرت فهم درست ❊ سالکان طریق این علم غرق دریای یقین اند هرچه شنوند و بینند حق شنوند
و حق بینند آینه دل ایشان زنگ و باده توحیدشان رنگ ندارد حافظ غلام همت آنم که زیر چرخ
کبود ❊ ز هرچه رنگ تعلق پذیرد آزاد است ❊ همتشان عالی و دلشان از غیر دوست خالیست و چون
اکثر منسوبان بعلم و اتباع ایشان ابنای دنیا و پرستاران جهل و هوا میباشند و خصوصا اینهائی که مستولی
عوام در دماغ ایشان جای گرفته با این قوم که از اهل آخرت و معرفتند و با این علم که ورای افهام پست
و برتر از ادراک محسوس پرست ایشانست بجهة ضدیت و تناکر جنسیت و تباین طریق و تخالف
سعت و ضیق دشمنی نموده طریقه این قوم را منکر می شمارند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میگردانند
الناس اعداء ما جهلوا   آنکس که ز شهر آشنائیست   داند که متاع ما کجائیست
حافظ: قحط است بیار باده با مدعی بگو ❊ انکار ما مکن که چنین جام جم نداشت الکلمة الثالثة والاربعون فیما یجمع به بین
الآراء المختلفة فی المسائل الدینیة قال الله تعالی هو الذی انزل علیک الکتاب منه
آیات محکمات هن ام الکتاب واخر متشابهات فاما الذین کفروا فی قلوبهم زیغ فیتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأویله وما یعلم تأویله الا الله والراسخون فی العلم
وهذا نهی صریح عن تأویل المتشابه لغیر الراسخین فی العلم فیجب علینا ان نؤمن بالمتشابه ونصدقه
علی مراد قائله حتی یصل الینا تأویله وفی عیون اخبار الرضا من رد المتشابه الی محکمه هدی الی
صراط مستقیم ثم قال علیه السلام وفی اخبارنا متشابه کمتشابه القرآن فردوا متشابهها الی محکمها
ولا تتبعوا متشابهها دون محکمها فتضلوا وفی الکافی عن الصادق علیه السلام انما الامور ثلثه
امر بین رشده فیتبع وامر بین غیه فیجتنب وامر مشکل یرد علمه الی الله والی رسوله قال رسول الله
صلی الله علیه وآله حلال بین وحرام بین وشبهات بین ذلک فمن ترک الشبهات نجی من المحرمات
ومن اخذ بالشبهات ارتکب المحرمات وهلک من حیث لا یعلم وفی روایة اخری ومن حام حول الحمی اوشک
ان یقع فیه وهذا الحدیث النبوی الذی رواه الصادق علیه السلام مع استفاضته بین اهل الاسلام
للقرآن وموافقته للقرآن والوجدان نص فی تثلیث الاحکام وبه یکاد یرتفع الخلاف بین الفقهاء

١٠٧

ویحصل الخلاف من عدم نهینا عنه من القول بالرأی والاجتهاد وما لا یجوز علیه الاعتماد لاجماعنا ما لم نعلمه
وسکوتنا عما سکت الله وکما ان تارک الشبهات لیس کالهالک من حیث لا یعلم فکذلک الجاهل من حیث
لا یعلم لیس کالهالک من حیث یعلم فالناس ثلث فرق مترتبین ولما کان ذلک کذلک لا ترتفع الحاجة
الی القطع فی جمیع الاحکام وصح القول بلا ادری الذی هو نصف العلم وصح النهی عن التدین بالاعم بالبرهان
وعن القول بالرأی من استحسان کما ورد فی اخبار کثیرة سواء تعلق بالاعتقاد والعمل لان التشابه فی متشابه
محکم ما لم یصل الینا تأویله من اهله وکذلک الشبهة فی المشتبه فانما هل بالاسبیل له الی القطع فیه
وما عذره فی الجهل مامور لیس له ان یجتهد رأیه ویعمل به ولا ان یقلد فیه غیره ویثق به بل یجب الاحتیاط فیما لم یرد
نص یعتمد علیه ویتخیر فیما اختلف الروایة فیه کما ورد عنهم علیهم السلام وکل ما نضطر الی العلم به فلنا طریق الی العلم
وکل ما لا طریق لنا الی العلم به فلا نضطر الی العلم به فلله الحمد علی ذلک قال امیر المؤمنین علیه السلام ان الله
حد حدودا فلا تعتدوها وفرض فرائض فلا تنقصوها وسکت عن اشیاء ولم یسکت عنها نسیانا
لها فلا تتکلفوها رحمة من الله لکم فاقبلوها وقال علیه السلام فی ذم اختلاف الفتیا ترد علی احدهم
القضیة فی حکم من الاحکام فیحکم فیها برأیه ثم ترد تلک القضیة بعینها علی غیره فیحکم فیها بخلاف قوله
ثم یجتمع القضاة بذلک عند امامهم الذی استقضاهم فیصوب آراءهم جمیعا والههم واحد ونبیهم
واحد وکتابهم واحد افامرهم الله بالاختلاف فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل الله دینا ناقصا
فاستعان بهم علی اتمامه ام کانوا شرکاء له فلهم ان یقولوا وعلیه ان یرضی ام انزل دینا تاما فقصر الرسول
عن تبلیغه وادائه والله تعالی یقول ما فرطنا فی الکتاب من شیء وفیه تبیان لکل شیء وذکر ان الکتاب
یصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف فیه فقال تعالی ولو کان من عند غیر الله لوجدوا فیه اختلافا
کثیرا وان القرآن ظاهره انیق وباطنه عمیق لا تفنی عجائبه ولا تنقضی غرائبه ولا تنکشف الظلمات
الا به وقال علیه السلام اعلموا عباد الله ان المؤمن یستحل العام ما استحل عاما اول ویحرم العام ما حرم
عاما اول وان ما احدث الناس لا یحل لکم شیئا مما حرم الله علیکم ولکن الحلال ما احل الله والحرام
ما حرم الله وقال یا معشر شیعتنا والمنتحلین ولایتنا ایاکم واصحاب الرأی فانهم اعداء السنن
تفلتت منهم الاحادیث ان یحفظوها واعیتهم السنة ان یعوها فاتخذوا عباد الله خولا وماله

دواذ ذللت لهم الرقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا بالائمة الصادقين
وهم من الجهال الملاعين يسئلون عما لا يعلمون فيأنفون ان يعترفوا بانهم لا يعلمون فيعارضوا الدين بآرائهم فضلوا
واضلوا اما لو كان الدين بالقياس لكان باطن الرجلين اولى بالمسح من ظاهرهما وعن الباقر عليه السلام من افتى
الناس برأيه فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث احل وحرم فيما لا يعلم وعن
الصادق عليه السلام انه سئل ما حق الله على خلقه فقال ان يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون وعنه عليه السلام
انه قيل له ترد علينا اشياء لا نعرفها في كتاب ولا سنة فننظر فيها قال لا اما انك لو اصبت لم تؤجر وان
اخطأت كذبت على الله والاخبار في هذا المعنى عنهم عليهم السلام اكثر من ان تحصى فما اشتهر بين اهل الاجتهاد
ان من اجتهد فاصاب فله اجران ومن اجتهد فاخطأ فله اجر واحد فهو خبر عامي لا يفيد ظنا وان صح فهو محمول
على الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في القبلة ودخول الوقت وفقر آخذ الزكوة الى غير ذلك
اذ لم يتيسر العلم به دون نفس حكم الشرعي فان ذلك تشريع لا يصح الا بالوحي قال الله تعالى فاسئلوا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واهل الذكر هم الائمة المعصومون من اهل بيت النبوة والوحي المنصوصون
لنجاة الخلق قال الصادق عليه السلام اما انه شر لكم ان تقولوا بشيء ما لم تسمعوه منا وقال اذا اردت العلم
الصحيح فخذ من اهل البيت فانا رويناه واوتينا شرح الحكمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا وآتانا
ما لم يؤت احدا من العالمين وقال احتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون اليها وقال للمفضل بن عمر
اكتب وبث علمك في اخوانك فان مت فاورث كتبك بنيك فانه يأتي على الناس زمان هرج لا يأنسون
الا بكتبهم شعر ان آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار **الكلمة الرابعة والاربعون** في معنى المحكم
والمتشابه والتأويل المحكم ما اتفق عليه الكل فهما والمتشابه ما اختلف فيه وقد يكون المتشابه
عند قوم محكما عند آخرين ولهذا قال الصادق عليه السلام المتشابه ما اشتبه على جاهله والتأويل
تعميم المعنى المتبادر من اللفظ بحيث يشمل معاني اخر يشترك معه في المفهوم فيحمل على غير المتبادر من تلك المعاني
وبه يرتفع التناقض فيما خص من الالفاظ تارة بهذا المعنى واخرى بذلك وتحقيق القول في التأويل
يقتضي الاتيان بكلام مبسوط من جنس اللباب وفتح باب من العلم ينفتح منه لاهله الف باب فنقول وبالله
التوفيق ان لكل معنى من المعاني حقيقة وروحا وله صورة وقالب وقد يتعدد الصور والقوالب لحقيقة

واحدة وانما وضعت الالفاظ للمعاني والارواح ولوجودهما في القوالب تستعمل الالفاظ فيها على الحقيقة
لاتحاد ما بينهما مثلا لفظ القلم انما وضع لآلة نقش الصور في الالواح من دون ان يعتبر فيها كونها من قصب
او حديد او غير ذلك بل ولا ان يكون جسما ولا كون النقش محسوسا او معقولا ولا كون اللوح من قرطاس
او خشب بل مجرد كونه منقوشا فيه وهذا حقيقة اللوح وحده وروحه فان كان في الوجود شيء يتسطر بواسطته
نقش العلوم في الواح القلوب فاخلق به ان يكون هو القلم فان الله علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
بل هو القلم الحقيقي حيث وجد فيه روح القلم وحقيقته وحده من دون ان يكون معه ما هو خارج عنه
وكذلك الميزان مثلا فانه موضوع لمعيار يعرف به المقادير وهذا معنى واحد هو حقيقته وروحه وله
قوالب مختلفة وصور شتى بعضها جسماني وبعضها روحاني كما يوزن به الاجرام والاثقال مثل ذي الكفتين
والقبان وما يجري مجريهما وما يوزن به المواقيت والارتفاعات كالاسطرلاب وما يوزن به
الدوائر والقسي كالفرجار وما يوزن به الاعمدة كالشاقول وما يوزن به الخطوط كالمسطر وما يوزن
به الشعر كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمنطق وما يوزن به بعض المدركات كالحس والخيال وما يوزن
به العلوم والاعمال كما يوضع ليوم القيمة وما يوزن به الكل كالعقل الكامل الى غير ذلك من الموازين وبالجملة
ميزان كل شيء يكون من جنسه ولفظة الميزان حقيقة في كل منها باعتبار حده وحقيقته الموجودة فيه وعلى
هذا القياس كل لفظ ومعنى وانت اذا اهتديت الى الارواح صرت روحانيا وفتحت لك ابواب الملكوت
واهلت لمرافقة الملأ الاعلى وحسن اولئك رفيقا فما من شيء في العالم الحس والشهادة الا وهو مثال
وصورة لامر روحاني في عالم الملكوت هو روحه المجرد وحقيقته الصرفة وعقول جمهور الناس في الحقيقة
امثلة لعقول الانبياء والاولياء فليس للانبياء والاولياء ان يتكلموا معهم الا بضرب الامثال لانهم
امروا ان يكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر عقولهم انهم في النوم بالنسبة الى تلك النشأة والنائم لا ينكشف له
شيء في الاغلب الا بمثل ولهذا من كان يعلم الحكمة غير اهلها رأى في المنام انه يعلق الدر في اعناق الخنازير
ومن كان يؤذن في شهر رمضان قبل الفجر رأى انه يختم على افواه الناس وفروجهم وعلى هذا القياس وذلك
لعلاقة خفية بين النشأتين فالناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وعلموا حقائق ما سمعوه بالمثال وعرفوا
ارواح ذلك وعقلوا ان تلك الامثلة كانت قشورا قال الله تعالى انزل من السماء ماء فسالت

اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا مثل العلم بالماء والقلوب بالاودية والضلال بالزبد
ثم نبه في آخرها وقال كذلك يضرب الله الامثال وكل ما يحمل في نفسك فان القرآن يلقيه اليك على الحد
الذي كتب في النوم مطالعا بوجه للوح المحفوظ يتمثل لك بمثال مناسب لذلك يحتاج الى التعبير
فالمفسر يدور على القشر ولما كان الناس انما يكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما يخاطب به الكل
يجب ان يكون للكل فيه نصيب فالقشرية من الظاهريين لا يدركون الا المعاني القشرية كما ان القشر
من الانسان وهو ما في الاهاب والبشرة من البدن لا ينال الا قشر تلك المعاني وهو في الجلد وانما يعلمه
من السواد والتصور واما روحها وسرها وحقيقتها فلا يدركها الا اولوا الالباب وهم الراسخون في العلم
والى ذلك اشار النبي صلى الله عليه وآله في دعائه لبعض اصحابه حيث قال اللهم فقهه في الدين
وعلمه التاويل ولكل منهم حظ قل او كثر ودق نقص او كمل ولهم درجات في الترقي الى اطوارها
واغوارها واسرارها وانوارها واما البلوغ للاستيفاء والوصول الى الاقصى فلا مطمع
لاحد فيه ولو كان البحر مدادا لكسره والاشجار اقلاما قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر
قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ومما ذكر يظهر اختلاف ظواهر الآيات والاخبار الواردة
في اصول الدين وذلك لانها مما خوطب به طوائف شتى وعقول مختلفة فيجب ان يكلم على قدر فهمه
ومقامه ومع هذا فالكل صحيح غير مختلف من حيث الحقيقة ولا تجافي فيه اصلا واعتبر ذلك بمثال العميان
والفيل وهو مشهور وعلى هذا فكل من لم يفهم شيئا من المتشابهات من جهة ان حمله على الظاهر كان مناقضا
بحسب الظاهر لاصول صحيحة دينية وعقائد حقة يقينية عنده فينبغي ان يقتصر على صورة اللفظ ولا يبدلها
ويحيل العلم به الى الله تعالى والراسخين في العلم ثم يترصد لهبوب رياح الرحمة من عند الله ويتعرض لنفحات
ايام دهره الآتية من قبل الله لعل الله تعالى ياتي له بالفتح او امر من عنده ويقضي الله امرا كان مفعولا
فان الله تعالى ذم قوما على تاويلهم المتشابهات بغير علم اذ قال واما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة والراسخون في العلم الكلمة الخامسة [illegible] بها يتبين مراتب الايمان
والكفر قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي انزل من قبل
ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ومرجع الايمان

الى العلم

الى العلم وذلك لان الايمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه ولا محالة هو مستلزم لتصور ذلك
الشيء كذلك وهما معنى العلم والكفر ما يقابله وهو بمعنى الستر والغطاء ومرجعه الى الجهل وللعلم والايمان
درجات مترتبة في القوة والزيادة والنقصان بعضها فوق بعض في الكافي عن الصادق عليه السلام
الايمان حالات ودرجات وطبقات ومنازل فمنه التام المنتهي تمامه ومنه الناقص البين نقصانه ومنه الراجح الزائد رجحانه
وعن الباقر عليه السلام ان المؤمنين على منازل منهم على واحدة ومنهم على اثنتين ومنهم على ثلاث ومنهم
على اربع ومنهم على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت تحمل على صاحب الواحدة ثنتين لم يقو
وعلى صاحب الثنتين ثلاثا لم يقو وساق الحديث ثم قال وعلى هذه الدرجات وزاد في رواية ولو علم الناس
كيف خلق الله هذا الخلق لم يلم احد احدا اقول وذلك لان الايمان انما يكون بقدر العلم الذي حيوة
القلب به وهو نور يحصل في القلب بسبب ارتفاع الحجاب بينه وبين الله تعالى الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات الى النور افمن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله
في الظلمات ليس بخارج منها وهذا النور قابل للقوة والضعف والازدياد والنقص كساير الانوار واذا
تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وقل رب زدني علما كلما ارتفع حجاب ازداد نور فيقوى الايمان ويتكامل
الى ان ينبسط نوره فينشرح صدره ويطلع على حقائق الاشياء وتتجلى له الغيوب ويعرف كل شيء في
موضعه فيظهر له صدق الانبياء في جميع ما اخبروا عنه اجمالا وتفصيلا على حسب نوره وبمقدار انشراح
صدره وينبعث من قلبه داعية العمل بكل ما امروا به والاجتناب عن كل ما نهوا عنه فينضاف الى نور معرفته انوار الاخلاق
الفاضلة والملكات الحميدة يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم نور على نور وكل عبادة تقع على وجهها
تورث في القلب صفاء يجعله مستعدا لحصول نور فيه وانشراح ومعرفة ويقين ثم ذلك النور والمعرفة
واليقين يحمله على عبادة اخرى واخلاص آخر فيها يوجب نورا آخر وانشراحا اتم ومعرفة اخرى ويقينا
اقوى وهكذا الى ما شاء الله ومثل ذلك مثل من يمشي بسراج في ظلمة كلما اضاء له من الطريق قطعة مشى فيها
فيصير ذلك المشي سببا لاضاءة قطعة اخرى منه وهكذا وفي الحديث النبوي صلى الله عليه وآله من عمل
بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم فاوائل درجات الايمان تصديقات مشوبة بالشكوك والشبه على اختلاف مراتبها ويمكن
معها الشرك وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وعنها يعبر بالاسلام في الاكثر قالت الاعراب

آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وأواسطها تصديقات لا يشوبها شك
ولا شبهة الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وأكثر إطلاق الإيمان عليها خاصة إنما المؤمنون الذين
إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون وأواخرها تصديقات
كذلك مع كشف وشهود وذوق وعيان ومحبة كاملة لله تعالى وشوق تامة إلى حضرته المقدسة يحبهم
ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وعنها العبارة تارة بالإحسان الإحسان أن تعبد الله كأنك
تراه وأخرى بالإيقان وبالآخرة هم يوقنون وإلى المراتب الثلث الإشارة بقوله تعالى ليس على الذين
آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم
اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين ولما كان الكفر ومقابلة الإيمان فله أيضا درجات ومراتب لا يمكن
الخروج منها جميعا إلا بعد طي مراتب الإيمان جميعا ولما كان الإيمان الخالص هو التسليم لله تعالى والتصديق
بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله لسانا وقلبا على بصيرة مع امتثال جميع الأوامر والنواهي كما هي
فمن لم يصل إليه الدعوة النبوية ولو في بعض الأمور لعدم سماعه أو عدم فهمه فهو كافر بحسبه كفر جهالة
وهو أهون الكفار عذابا بل أكثرهم لا يعذبون عذابا وإليهم الإشارة بقوله تعالى سبحانه إلا المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ومن وصلت إليه
الدعوة فلم يسلم ولم يصدق ولو ببعضها إما لاستكبار وعلو أو التقليد للأسلاف وتعصب لهم
أو غير ذلك فهو كافر بحسبه كفر جحود وعذابه عظيم وإليهم الإشارة بقوله إن الذين كفروا سواء عليهم
أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة
ولهم عذاب عظيم ومن وصلت إليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعصمة ماله ودمه أو غير ذلك من
الأغراض وأنكرها بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها فهو كافر كفر نفاق وهو أشدهم عذابا وعذابه
أليم وإليهم الإشارة بقوله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين
يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم
الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون إلى قوله تعالى إن الله على كل شيء قدير ومن وصلت إليه

الدعوة فصدقها بلسانه فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيقتها لديه وجحدها أو بعضها بلسانه
ولم يعترف بها حسدا وبغيا وعتوا وعلوا وتقليدا وتعصبا أو غير ذلك فهو كافر كفر جحود وعذابه قريب
من عذاب المنافق وإليهم الإشارة بقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن
فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى
من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت
إليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه إما لسوء فهمه مع استبداده
بالرأي وعدم متابعته للإمام أو نائبه المقتفي أثره حقا أو التقليد وتعصب للآباء والأسلاف
المستبدين بآرائهم مع سوء أفهامهم أو غير ذلك فهو كافر كفر ضلالة وعذابه على قدر ضلالته
وما يضل فيه من أمر الدين وإليهم الإشارة بقوله قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا
على الله إلا الحق حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وبقول نبينا صلى الله عليه وآله
حيث أخبر عن زمان بعده اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا
ومن وصلت إليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للإمام أو نائبه الحق إلا أنه لم يمتثل
جميع الأوامر والنواهي بل أتى ببعض دون بعض بعد أن اعترف بقبح ما يفعله ولكن لغلبة نفسه
وهواه عليه فهو عاص والعصيان لا ينافي أصل الإيمان ولكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعدم الإيمان
إذا أتى بالكبائر كما في قوله ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر
فإن الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه وآله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
وذلك لأن إيمان مثل هذا لا يدفع عنه استحقاق أصل العذاب ودخول النار وإن دفع عنه استحقاق
الخلود فيها بحيث لا يفيده في جميع الأحوال فكأنه مفقود أو نقول يسلب عنه الإيمان ما دام على بطنها
ثم يعود إليه كما في رواية أخرى وإذا تقرر هذا فاعلم أن كل من جهل أمرا من أمور دينه بالجهل البسيط
فله عرق من كفر الجهالة وكل من أنكر حقا واجب التصديق لا استكبارا أو هوى أو تعصب فله عرق
من كفر الجحود وكل من أظهر بلسانه ما لم يعتقد بباطنه وقلبه بغير غرض ديني كالتقية في محلها

او نحو ذلك او عمل عملا اخر دبا العرض دنيوي فله عرق من النفاق وكل من كتم حقا بعد عرفانه او انكر
مالم يوافق هواه وقبل ما يوافقه فله عرق من التهود وكل من استبد برايه ولم يتبع امام زمانه
او نائبه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله عرق من الضلالة وكل من اتى حراما
او شبهة او نوى في حال طاعة مصرا على ذلك فله عرق من الفسوق والعصيان ومن اسلم وجهه لله
في جميع الامور من غير غرض وهوى اتبع امام زمانه او نائبه الحق اتيا بجميع ما امر الله ونواهيه من غير
توان ولا مداهنة فان اذنب ذنبا استغفر من قريب فتاب او ذل قدمه استقام وانابه فهو المؤمن
الكامل الممتحن ودينه هو الدين الخالص وهو الشيعي حقا والخاصي صدقا بل هو من اهل البيت اذا
كان عالما بامرهم محتملا لسرهم كما قالوا سلمان منا اهل البيت **المقالة العاشرة** في البرزخ
وما يتعلق به من ورائهم برزخ الى يوم يبعثون **الكلمة السادسة والاربعون** فيها اشارة الى معنى
البرزخ البرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت والبعث يكون الروح في هذه المدة في بدنها المثالي الذي
يرى الانسان نفسه في النوم وفي الحديث النبوي صلى الله عليه واله النوم اخ الموت كما تنامون تموتون
وكما تستيقظون تبعثون وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها روى
في الكافي باسناده عن الكاظم عليه السلم انه قال في قصة منكري المعاد من الامم الماضية فاحدث الله فيهم
الاحلام ولم يكن قبل ذلك فاتوا نبيهم فاخبروه بما راوا وما انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى اراد
ان يحتج عليكم بهذا هكذا تكون ارواحكم اذا متم وان بليت ابدانكم تصير الارواح الى عقاب حتى يبعث الله
الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلم انه قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل
طيور خضر حول العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله ان يجعل روحه في حوصلة طير ولكن في ابدان
كابدانهم وفي رواية اخرى عنه عليه السلم اذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا فياكلون
ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا وفي خبر اخر ان الارواح
في صفة الاجساد في شجرة في الجنة تتعارف وتتساءل فاذا قدمت الروح على الارواح تقول دعوها
فانها قد افلتت من هول عظيم ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركته
حيا ارتجوه وان قالت لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى ويزاد في بعضها تقولون ربنا اقم الساعة

[illegible]

وانجز لنا

وانجز لنا ما وعدتنا والحق اخرنا باولنا وسئل عن ارواح المشركين فقال في النار يعذبون يقولون
ربنا لا تقم لنا الساعة ولا تنجز لنا ما وعدتنا ولا تلحق اخرنا باولنا وباسناده عنه عليه السلم ان الميت يزور
اهله في كل يوم او يومين او ثلثة او جمعة او شهر او سنة على قدر منزلته وعمله فينظر اليهم ويسمع كلامهم
ويرى المؤمنين ما يحب ويستر عنه ما يكره ويرى الكافر ما يكره ويستر عنه ما يحب **الكلمة السابعة والاربعون**
فيها اشارة الى ان صورة البرزخية هي الطينة التي خلق منها الانسان فيشبه ان يكون الكناية عن هذه
الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالطينة او يجب التنبه في الاخبار ففي الكافي عن الصادق
انه سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى له لحم ولا عظم الا طينته التي خلق منها فانها
لا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارتها كناية عن انتقالها
من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وفيه عن السجاد عليه السلم
قال ان الله خلق النبيين من طينة عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وجعل
خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة سجين قلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين
فمن ذلك يلد المؤمن الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا يصيب الكافر
الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تحن الى ما خلقوا منه
بعليين ما يعم الملكوتين فان قلوب النبيين من الملكوت الاعلى اعني عالم العقول والارواح وابدانهم من الملكوت
الاسفل اعني عالم النفوس والاشباح واراد بسجين عالم الملك وانما لم يتعرض لذكر الابدان العنصرية
للنبيين لانه لا علاقة لهم بها فكانهم وهم في جلابيب من هذه الابدان قد نفضوها وتجردوا عنها
لعدم ركونهم اليها وشدة شوقهم الى النشاة الاخرى وانما نسب خلق ابدان المؤمنين الى ما دون ذلك
لانها مركبة من هذه وهذه لتعلقهم بهذه الابدان العنصرية ما داموا فيها وانما نسب خلق قلوب
الكفار الى سجين لانهم لشدة ركونهم الى العالم الادنى هو بمنزلة السجن واخلادهم الى الارض بشراشرهم
كانهم ليس لهم من الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والخلط بين الطينتين اشارة الى تعلق الارواح
البرزخية بالابدان العنصرية بل نشوها منها شيئا فشيئا فكل من النشاتين غلبت عليه صار من اهلها
فيصير مؤمنا حقيقيا او كافرا حقيقيا او بين الامرين على حسب اسباب الايمان والكفر وفي الحديث

النبوي بيّنها الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي يبقى من هذه النشأة الدنيا فعليه تركب النشأة الآخرة
ولعل الوجه في هذه الكناية ان الصورة البرزخية بكمالاتها اخرها يكتسب من البدن العنصرية فصح التعبير
عنها بعجب الذنب الذي هو مؤخر البدن وعليه تقوم البدن وفي رواية اخرى كل ابن ادم يبلى الا عجب
الذنب وفي تفسير ابي محمد العسكري عليه السلام عند قوله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها قال اخذوا
قطعة وهي عجب الذنب الذي منه خلق ابن ادم وعليه يركب اذا اعيد خلقا جديدا والى هذا نظر من اول
عجب الذنب بالنفس ومن كنى عن الباقي بعد الموت بالجوهر الفرد العلامة بتجرد نظرا الى تجرد هذه الصورة
عن المادة **الكلمة الثامنة والاربعون** فيها اشارة الى سؤال القبر ونعيمه وعذابه روى في الكافي باسناده
عن امير المؤمنين عليه السلام ان العبد اذا كان اخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة مثل له
ماله وولده وعمله فيلتفت الى ماله فيقول والله اني كنت عليك حريصا شحيحا فما لي عندك فيقول خذ
مني كفنك فيلتفت الى ولده فيقول والله اني لكم محاميا فما لي عندكم فيقولون نؤديك الى حفرتك
نواريك فيها فيلتفت الى عمله فيقول والله اني كنت فيك لزاهدا وان كنت علي لثقيلا فما لي عندك
فيقول انا قرينك في قبرك ويوم نشرك حتى اعرض انا وانت على ربك قال فان كان لله وليا اتاه
اطيب الناس ريحا واحسنهم رياشا واحسنهم منظرا فقال ابشر بروح وريحان وجنة نعيم ومقدمك
خير مقدم فيقول له من انت فيقول انا عملك الصالح ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه ليعرف غاسله
ويناشد حامله ان يعجله فاذا دخل قبره اتاه ملكا القبر يجران اشعارهما ويخدان الارض
باقدامهما اصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك وما دينك
ومن نبيك فيقول الله جل ربي ودينى الاسلام ونبيى محمد فيقولان له ثبتك الله فيما تحب وترضى
وهو قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم يفسحان له في
قبره مد بصره ثم يفتحان له بابا الى الجنة ثم يقولان له نم قرير العين نوم الشاب الناعم فان الله تعالى
يقول اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا قال عليه السلام واذا كان لربه عدوا فانه
يأتيه اقبح من خلق الله زيا ورؤيا وانتنه ريحا فيقول ابشر بنزل من حميم وتصلية جحيم وانه ليعرف
غاسله ويناشد حملته ان يحبسوه فاذا دخل القبر اتاه ممتحنا القبر فالقيا عنه اكفانه ثم يقولان له

من ربك

من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لا ادري فيقولان لا دريت ولا هديت فيضربان يافوخه بمرزبة معهما
ضربة فما خلق الله تعالى من دابة الا وتذعر لها ما خلا الثقلين ثم يفتحان له بابا الى النار ثم يقولان له
نم بشر حال فيه من الضيق مثل ما في القنا من الزج حتى ان دماغه ليخرج من بين ظفره ولحمه ويسلط الله
عليه حيات الارض وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره وانه ليتمنى قيام الساعة
مما هو فيه من الشر وفي كثير من الاخبار انه يسئل عن امامه ايضا وعنه عليه السلام والله لا يبغضني عبد ابدا
يموت الا رآني عند موته حيث يكره ولا يحبني عبد ابدا فيموت على حبي الا رآني عند موته حيث يحب وفي
رواية اخرى عن الباقر عليه السلام ورسول الله باليمين وعن الصادق عليه السلام في الميت تدمع عيناه
عند الموت قال ذلك عند معاينة رسول الله ويرى ما يسره ثم قال اما ترى الرجل يرى ما يسره
وما يحب فتدمع عينه لذلك ويضحك وفي خبر آخر فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله اما ما كنت
ترجو فهو ذا امامك واما ما كنت تخاف فقد امنت منه قطعه شب رحلت هم از بستر روم تا قصر
حور العين اگر در وقت جان دادن تو باشی شمع بالينم وفي كثير من الروايات عبر عن الملكين بالمنكر
والنكير ويخطر بالبال ان المنكر عبارة عن جملة الاعمال المنكرة التي فعلها الانسان في الدنيا فتمثلت
في الآخرة بصورة مناسبة لها مأخوذ مما هو وصف الافعال في الشرع اعني المذكور في مقابلة المعروف
والنكير هو الانكار لغة ولا يبعد ان يكون الانسان اذا رأى فعله المنكر في تلك الحال انكره ووبخ نفسه
عليه فتمثل تلك الهيئة الانكارية او مبدؤها من النفس بمثال يناسب تلك النشأة فان قوى النفس
ومبادي آثارها كالحواس ومبادي اللمم تسمى في الشرع بالملائكة ثم ان هذه الانكار من النفس لتلك
المنكر يحملها على ان يلتفت الى اعتقاداتها ويفتش عنها اهي صحيحة حسنة حقة ام فاسدة خبيثة
باطلة ليظهر نجاتها وهلاكها ويطمئن قلبها وذلك لان قبول الاعمال موقوف على صحة الاعتقاد
بل المدار في النجاة على ذلك كما هو مقرر ضروري من الدين واليه اشير بقوله صلى الله عليه وآله حب
علي حسنة لا تضر معها سيئة وبغضه علي لا ينفع معها حسنة ثم قد ثبت ان صور تلك النشأة
وموجوداتها كلها حية مدركة ولا ميت فيها وكل حي مدرك يحب نفسه ويحب ان يكون معبوده
غيره مردود فكان المفتش عن الاعتقاد انما هو الملكان حيث ان ذلك غرضا لما يهد الاعتقاد

وایضا فان النفس اقرب الی الاعتقاد من العمل لانه کانها عالمة به فینبغی ان یکون مسئولا عنه لما بینها
وبینه من الاتحاد والملکان سائلین لما بینهما وبینه من المباینة ویؤید هذا سکوته علیه السلام عن العمل
المنکر واقتصاره علی ذکر العمل الصالح وتسمیة الملکین فی الحدیث بقعیدی القبر حیث یشعر بالمصاحبة
وعدم السؤال الا عن المؤمن المخلص والکافر المحض فان من لا یتهم بالدین فهو بمعزل من ذلک الی غیر ذلک
من الاشارات واما اشعارهما التی اخاطت بهما وجرابهما فیشبه ان یکون کنایة عن الظلمة المنکر
التی تعلوه وتلازمه وخدهما الارض باقدامهما کانه کنایة عن انتزاعهما من ارض البدن بهیبة
وسطوة والرعد القاصف کنایة عن الصوت الهایل الذی یعتریها الانسان حین یفجاه هول عظیم یهجم
علیه داهیة غیر مامولة والبرق الخاطف کنایة عن النور الذی به یبصران ما یبصران من ذلک الحقوق
ویمیزان الحق عن الباطل فیما هنالک **الکلمة التاسعة والاربعون** فیها اشارة الی معنی الروح الباقیة
بعد البدن العنصری هی التی تکون فی قالبه البرزخی وهی عین القالب البرزخی وذلک لتخصیص السابق نفخ
بروح القدس التی هی فوق البرزخ کما مر فی الثالثة من الرابعة وهذا القالب البرزخی هو الذی تتصرف
فیه الروح فی هذه النشاة العنصریة ایضا ویتوسطه فی هذا البدن المحسوس او هو الروح بعینه وعلی
التقدیرین فحیوته ذاتیة وهو متولدة من هذه الاجسام الرائیة وهذا البدن العنصری غیر لا قشر
وغلاف له فاذا نزل الانسان مرکبه الکثیف المجلول الفانی رکب البدن المکتسب اللطیف الباقی
عریانا عن لباس هذه النشاة منتبها عن نومه فیسئل ویجیب فان کان من السعداء ساکنا فی ساحة
الملکوت قائلا ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا وان کان من الاشقیاء وقع فی الهاویة والبرهوت
قائلا ربنا سمعنا وابصرنا فارجعنا نعمل صالحا غیر الذی کنا نعمل ومن لم یکن من السعداء ولا من
الاشقیاء ترک فی سکراته حتی یبعث من غیر سؤال ففی الکافی عن الصادق علیه السلام قال لا یسئل
فی القبر الا من محض الایمان محضا او محض الکفر محضا وفی روایة اخری والباقون یلهون عنهم
وفی لفظ اخر لا یعبا بهم محض الایمان ای خلصه عن شوائب الشرک باکماله واتقانه والاهتمام
بشرائطه وارکانه والسعی فی تربیته وتقویته طول عمره واستکشاف اسراره وتنمیة ایام دهره فانکان همه
شغله ثبوت الایمان اکبر همه والدین اجل شانه فاذا سئل عنهما اجاب بالصواب ففتح له الی الجنة

باب

باب وکذلک من محض الکفر واخلصه عن شوائب الایمان واهتم به وسعی فی تربیته وتقویته
بجدال اهل الحق طول عمره ونصبه العداوة لائمة الدین ایام دهره فانه لا ثبوت الا والکفر
اکبر همه والنفاق اعظم مهمه فاذا سئل عن الایمان وهو اعدی عدوه واعدی اهله تلجلج لا محالة
لسانه فیتعتع عن الجواب فیفتح له الی النار باب واما الذی لا یلتفت الی الباطن لانهم لم یبلوا باهل
لمثل هذا السؤال فان لم یکن اهتمامه بامر دینه ما عاش بل کان اهتمامه مقصورا فی امر المعاش
وغرته الحیوة الدنیا عن الاخرة فهو حری بان تدهشه سکرات الموت وتذهله غمرات الفوت
الی ان یجعل الله له مخرجا ومما یدل علی بقاء الروح بعد مفارقتها البدن قوله تعالی ولا تحسبن
الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احیاء عند ربهم یرزقون فرحین بما اتیهم الله من فضله
ویستبشرون بالذین لم یلحقوا بهم من خلفهم الا خوف علیهم ولا هم یحزنون ونادی النبی صلی الله
علیه واله الاشقیاء المقتولین یوم بدر یا فلان یا فلان قد وجدت ما وعدنی ربی حقا
فهل وجدتم ما وعد ربکم حقا ثم قال والذی نفسی بیده انهم لاسمع لهذا الکلام منکم الا انهم
لا یقدرون علی الجواب ومثله عن امیر المومنین علیه السلام فی قتلی وقعة جمل وفی الاحتجاج عن الصادق علیه السلام
ان الروح مقیمة فی مکانها روح المؤمن فی ضیاء وفسحة وروح المسیء فی ضیق وظلمة والبدن یصیر
ترابا قال وروی انه قال لادیها یوم البدن ونبی وثیاب به یعاقب وقد تفارقه ویلبسها الله تعالی
غیره کما یقتضیه حکمته وفی البصایر عنه مثل المؤمن وبدنه کمثل جوهرة فی صندوق اذا اخرجت الجوهرة
طرح الصندوق ولم یعبا وقال ان الارواح لا تمازج البدن ولا تداخله وانما هی کالکلل للبدن
محیطة به وروی العیاشی انه سئل عن الروح قال هی من قدرته من الملکوت وفی الحدیث النبوی صلی الله
علیه واله الارض لا یاکل محل الایمان وفی حدیث اخر انکم خلقتم للبقاء وفی لفظ اخر خلقتم للابد
وانما تنقلون من دار الی دار **مثنوی** از جمادی مردم و نامی شدم ∴ وز نما مردم ز حیوان سر زدم ∴
مردم از حیوانی و آدم شدم ∴ پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم ∴ حمله دیگر بمیرم از بشر ∴ تا برآرم از ملائک
بال و پر ∴ وز ملک هم بایدم جستن ز جو ∴ کل شیء هالک الا وجهه ∴ بار دیگر از ملک قربان شوم ∴ آنچه اندر
وهم ناید آن شوم ∴ پس عدم گردم عدم چون ارغنون ∴ گویدم که انا الیه راجعون ∴ **الکلمة الخمسون**

فيها اشارة الى معنى الصور والنفخ فقد ورد في الحديث انه قرن من نور التقمه اسرافيل ووصف بسعة
وضيق وورد ان فيه ثقبا بعدد الارواح قال بعض اهل المعرفة كناية عن الحضرة البرزخية
التي ينتقل اليها الارواح بعد الموت فان القرن واسع ضيق ولا شيء اوسع من الخيال الحاكم على كل
شيء وعلى ما ليس بشيء فانه يتصور عدم المحض ولا شيء اوسع من الخيال الحكم على كل شيء وعلى ما ليس
بشيء فانه يتصور عدم المحض ولا شيء اضيق منه اذ ليس في وسعه ان يتخيل امرا الا بصورة ولم
يسعه ان يجرد المعاني عن المواد اصلا فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة قيد الى غير ذلك
مما يرى في النوم وغيره اما كونه من نور فان النور سبب الكشف والظهور جعل الله هذا
الخيال نورا يدرك به تصور كل شيء فنوره لا يشبه الانوار وبه يدرك التجليات وهو نور عين الخيال
لا نور عين الحس قال اذا قبض الله الارواح في هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها
صورا جسدية في مجموع هذا القرن النوري فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ
من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وهو ادراك حقيقي ومن الصور هناك
ما هي مقيدة عن التصرف ومنها ما هي مطلقة كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء ومنها
ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا ومنها ما يتجلى للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي
هي فيه وهو الذي يصدق رؤياه قال واعلاه الضيق واسفله الواسع وكذلك خلق الله فانه
بتصور الحق قبل دونه من العالم ولا شك ان الحق يتسع ويتكثر بقدر ما تنزل الى ان يصل الى الاشخاص
قال والنفخة نفختان نفخة تطفئ النار ونفخة تشعلها ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض
الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فبالنفخة الاولى يموت الاحياء ويحيى الارواح
وبالنفخة الثانية تقوم قياما بالحق لا بذواتها واشرقت الارض بنور ربها والنفخة من قبل
الحق وان كانت واحدة لاحاطته بجميع ما سواه لكنها بالنسبة الى الخلائق نفخات متعددة
حسب تعدد الاشخاص كما ان الازمنة والاوقات المتمادية ههنا انما هي ساعة واحدة بالقياس
وما امر الساعة الا واحدة ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة قال ان الميت يجد
في البرزخ اللذات والآلام بحسب ما يستصحبها الصور الحاصلة من العلم والعمل في الخير والشر ونصبه فيه

علمه

حكاية الابنية فحاله في هذه المدة كحال النطفة في الرحم والبذر في الارض ينبت ويثمر ويختلف عليه
اطوار النشاة الى ان يتولد يوم القيمة بالنفخة الاسرافيلية ويفيق من صعقته ويخرج من المحيطة
به كما يخرج الجنين من القرار المكين لتركبن طبقا عن طبق فالموت مبدأ البعث **المقالة الحادية**
عشر في نشو الاخرة من الاولى ولقد علمتم النشاة الاولى فلولا تذكرون **الكلمة الاحدى**
والخمسون بها يتبين كيفية هذا الانتشار قال اهل المعرفة ان الانسان انما يتكون وينمو ويتم خلقته
باستعمال الاغذية وانقلابها بالنظر الى مادته ولا يمكن ذلك الا بحرارة غريزية محللة وتلك الحرارة مستفادة
من حركات الاجرام الفلكية المسخرة بامر ربها واشعتها كما ثبت في مقامه ثم ان استكمال نفس الانسان
بحسب كلتا قوتيه النظرية والعملية انما يتم بالحركات البدنية والفكرية والحركة تحتاج الى الحرارة وهما
متصاحبان ولا ينفك احدهما عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم تنتهي الى حركات الافلاك
سيما الفلك الاقصى فكذلك الحرارات الغريزية والاسطقسية تنتهي الى اضواء الكواكب سيما ضوء الشمس كما
يظهر عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مادة مصورة بصورة ادنى اذا انقلبت الى ان تلبس
صورة اعلى فذلك انما يكون بان يحصل لها محو الاولى بسبب التعفن والهضم والانكسار كالحب
المدفونة في الارض فما لم تضعف صورتها الجمادية ولم يتعفن باستيلاء الحرارة عليها لم تقبل صورة
نباتية وكذا القياس في انتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم في الترقيات
الواقعة في النفس فانها مسبوقة بانكسارات وانفعالات نفسانية ومنشاها الحركات البدنية في
الدنيوية والحركات الفكرية في النشأة العقلية والكل منوط بحركات الافلاك والكواكب واضوائهما
والكمالات العلمية والعملية للنفوس التي بها يحصل بحرارة الطبيعة الدنيوية وكذلك النقصانات والرذائل
التي يحصل للنفوس من اهل النار بالعرض في هذا العالم بمنزلة مطبخ يطبخ وينضج فيها اطعمة اهل الجنة
واهل النار وتصلح ماكولاتهم بحرارة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان اعمال بني آدم هي مواد
اغذيتهم التي بها نشو نفوسهم وابدانهم الاخروية فكلما كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا
اتم اعتدالا واكثر نضجا من جهة الرياضات الدينية والمتاعب البدنية في سبيل الله كانت اغذيتهم
وفواكههم واشربتهم النفسانية الاخروية ارفق واتم صلوحا واشد تقوية للحيوة الباقية

وكلما كانت اعمال اهل النار هنا اشد انحرافا عن العدالة ونهج الشريعة كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم
النفسانية الاخروية اشد ايلاما واكثر تعذيبا وكما ان انحراف المزاج عن الاعتدال في الطبيعة يورث
حرارة الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق والاعمال والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس نار
جهنم هذا الاشراق والتلألؤ الذي نراه في هذه النار الدنيوية لان هذه ليست نارا محضة بل هي نار ونور
واما النار المحضة فتمامها انها محرقة موذية لواعة وقد تبين مما ذكرناه ان الجنة والنار انما ينشآن
من النفس الانسانية وهما حالتان في موضوعها وحالتان لها وتحدثان لكل نفس بحدوثها وبلوغها
سن التميز وتعمران باعمالها وعقائدها واخلاقها وملكاتها التي تحصل لها من اول العمر الى اخره روي
عن النبي صلى الله عليه وآله كان قاعدا في المسجد فسمعوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال صلى الله عليه وآله اتعرفون ما هذه
الهدة قالوا الله ورسوله اعلم قال حجر القي من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الان وصل الى قعرها فكان
وصولها الى قعرها وسقوطها فيها هذه الهدة فما فرغ من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين
قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله الله اكبر فعلمت علماء الصحابة ان هذا الحجر
هو ذلك المنافق وانه من خلقه يهوي في جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله تعالى
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ومما ذكرنا ظهر ايضا ان الجنة والنار مشهودتان لنا اليوم
من حيث المحل لا من حيث الصورة فنحن في احديهما نتقلب على الحال التي نحن عليها ولا نعلم اننا فيها
لان الصورة الدنيوية تحجبنا عن الاخروية التي نحن فيها قال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين
لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال تعالى يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين
وقال تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين
هي في الدنيا فان الامر بالعكس وانما هي الغائبة عنهم فهم فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة وقال تعالى
الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وفي الحديث
النبوي صلى الله عليه وآله الذين يشربون في انية الذهب والفضة انما يجرجر في بطونهم نار جهنم
وفي كلام السجاد عليه السلام اعلموا ان من خالف اولياء الله ودان بغير دين الله واستبد بامره دون امر
ولي الله كان في نار تلتهب تاكل ابدانا قد غابت عنها ارواحها وغلبت عليها شقوتها فهم موتى

لا يجدون

این یادگاری محمود باشد
ولد [illegible]
۱۲۴۳

لا يجدون حر النار ولو كانوا احياء لوجدوا مضض حر النار فاعتبروا يا اولي الابصار واحمدوا الله
على ما هداكم وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله صلى بالناس الصبح
فنظر الى شاب في المسجد وهو يخفق ويهوي براسه مصفرا لونه قد نحف جسمه وغارت عيناه في راسه فقال له
رسول الله كيف اصبحت يا فلان فقال اصبحت يا رسول الله موقنا فعجب رسول الله من قوله فقال ان لكل
يقين حقيقة فما حقيقة يقينك فقال ان يقيني هو الذي احزنني واسهر ليلي واظمأ هواجري فعزفت
نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحساب وحشر الخلائق لذلك وانا فيهم
وكاني انظر الى اهل الجنة يتنعمون في الجنة ويتعارفون على الارائك متكئون وكاني انظر الى اهل
النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكاني الان اسمع زفير النار يدور في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه بالايمان ثم قال له الزم ما انت عليه فقال الشاب ادع الله يا رسول الله لي
ان ارزق الشهادة معك فدعا له رسول الله فلم يلبث ان خرج في بعض غزوات النبي صلى الله عليه وآله
فاستشهد بعد تسعة نفر وكان هو العاشر وفي رواية انه كان حارثة ابن مالك النعمان الانصاري
وقد تبين من هذه الكلمة ان لبدن الانسان وروحه حركة طبيعية ذاتية من لدن نشوه ووجوده في مبدائه
الى اخر بعثه ولقائه ربه ومعاده واليه الاشارة بقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح
الى ربك كدحا فملاقيه وبقوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم
من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة الى وانبتت من كل زوج بهيج ذلك بان الله
هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة اتية لا ريب فيها وان الله يبعث
من في القبور الى غير ذلك من نظائره من الايات **الكلمة الثامنة والخمسون** فيها اشارة الى صحائف
الاعمال والميزان كل ما يدركه الانسان بحواسه يرتفع منه اثر الى روحه ويجتمع في صحيفة ذاته وخزانة
مدركاته وكذا كل مثقال ذرة من خير او شر يعمل يرى اثره مكتوبا ثمة سيما ما يرسخ بسببه الهيئات
وتاكدت به الصفات وصارت اخلاقا وملكة فان ذلك مما يوجب خلود الثواب والعقاب فكل انسان نفسه
صحيفة اعماله وهو كتاب منطو اليوم عن مشاهدة الابصار وانما ينكشف بالموت برفع ما يورده
الشواغل الحسية المعبر عنه بقوله واذا الصحف نشرت فاذا كان حين ذلك وهو يوم تبلى السرائر

صار الغيب شهادة والسر علانية والخبر عيانا فيقول لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك
فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة
من حسناته فاذا وقع بصره على ذلك والتفت الى صحيفة باطنه وصحيفة قلبه يقول ما لهذا الكتاب
لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ثم من كان من اهل السعادة واصحاب اليمين وكانت معلوماته
امور قدسية واعماله صالحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه من جهة عليين ان كتاب
الابرار لفي عليين وما ادريك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون وذلك لان كتابه من جنس
الالواح العالية والصحف المكرمة المرفوعة المطهرة بايدي سفرة كرام بررة فليس عليه سوء العرض
كما قال تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه الى قوله في الايام الخالية
ومن كان من الاشقياء المردودين وكانت معلوماته مقصورة على الجزئيات واعماله خبيثة واخلاقه سيئة
فقد اوتي كتابه بشماله من جهة سجين ان كتاب الفجار لفي سجين وما ادريك ما سجين كتاب
مرقوم ويل يومئذ للمكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق السفلية والصحايف الحسية
القابلة للاحتراق فلاجرم يعذب بالنار كما قال تعالى واما من اوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني
لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه الى قوله لا ياكله الا الخاطئون واما من اوتي كتابه
وراء ظهره فهم الذين اوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فقيل لهم ارجعوا
وراءكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذه وراء ظهره ظن ان لن يحور فسوف يدعوا ثبورا ويصلى
سعيرا وميزان كل شيء هو المعيار الذي به يعرف قدر ذلك الشيء فميزان يوم القيمة ما يوزن به قدر
كل انسان وقيمته اعلى حسب عقيدته وخلقه وعمله لتجزى كل نفس بما كسبت وليس ذلك الا الامام
المعصوم اذ به وباقتفاء اثاره وترك ذلك وبالقرب من طريقته والبعد عنها يعرف مقدار الناس
وقدر حسناتهم وسيئاتهم فميزان كل امة نبي تلك الامة ووصي نبيها والشريعة التي اتى بها فمن ثقلت
موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم روى الصدوق
باسناده عن هشام ابن سالم قال سألت ابا عبد الله عليه السلم عن قول الله تعالى ونضع الموازين
القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال الموازين هم الانبياء والاوصياء وفي رواية اخرى

عنهم عليهم

عنهم عليهم السلام نحن الموازين بالقسط وما ورد انه يوزن به الصحف والمراد بالصحف
النفوس الانسانية كما دريت وما ورد ان له لسانا وكفتين فيتمثل المعنى بالصورة كما
ورد في ساير نظائره وفي الاحتجاج عن الصادق ع انه قيل له اوليس توزن الاعمال
قال لا لان الاعمال ليست اجساما وانما هي صفة ما عملوا وانما يحتاج الى وزن الشيء
من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها ان الله لا يخفى عليه شيء قيل
فما معنى الميزان قال العدل قيل فما معناه في كتابه فمن ثقلت موازينه قال فمن
رجح عمله وفي كتاب التوصيل عن امير المؤمنين ع في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه
ومن خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة الميزان

الكلمة الثالثة والعشرون

في المظالم والشفاعة في الكافي عن السجاد ع انه يطرح عن المسلم من سيئاته بقدر ما له
على الكافر فيعذب الكافر بها مع عذابه بكفره عذابا بقدر ما للمسلم قبله من مظلمة
فاذا كانت المظلمة للمسلم عند المسلم تؤخذ من الظالم من حسناته بقدر حق المظلوم
فتزاد على حسنات المظلوم فان لم يكن للظالم حسنات فان كان للمظلوم سيئات
تزاد على السيئات الظالم ان قيل ما معنى طرح السيئات واخذ الحسنات والنقل
بهما والزيادات وهل هي عبارة الا عن اعمال وحركات قد انقضت وفنيت و[illegible]
ان تبقى اثارها في النفوس بعد ما توسخت ولزمت فكيف تنقل من نفس الى
اخرى قلنا هذا النقل واقع في الدنيا عند جريان الظلم لكنه ينكشف في القيمة
فيرى الانسان الطاعات لنفسه في ديوان غيره وما لم ينكشف ذلك له بعد
فكانه ليس بموجود له وان كان موجودا في نفسه فاذا انكشف له عمله صار موجودا
له وكانه وجد الان في حقه ثم المنقول ليس نفس الحسنات والسيئات بل
الاثر الذي يترتب عليهما من تنوير القلب واظلامه وانما عبر بهما عن الاثر
لانه المقصود والغاية منهما وبين اثارهما تعاقب وتضاد ولذلك قال تعالى
ان الحسنات يذهبن السيئات وفي الحديث النبوي صلعم اتبع السيئة الحسنة

تمحيها والآلام تمحيصًا للذنوب ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله ان الرجل ليثاب حتى بالشوكة تصيب رجله
وقال الحدود كفارات لاهلها فالظالم لم يتبع شهوته بالظلم وفيه ما يقسي قلبه ويسوده فيمحو اثر نور الذي
في قلبه من طاعته وكأنه احبط طاعته والمظلوم يتألم وتنكسر شهوته ويستنير به قلبه وتفارقه الظلمة والقسوة
التي حصلت من اتباع الشهوات وقد كان قلب الظالم مستنيرا فكأنه انتقل النور من قلب الظالم الى قلب
المظلوم وهذا وان لم يكن نقلا حقيقيا بل هو بطلان اثر من موضع وحدوث مثله في موضع آخر الا
ان اطلاق النقل على مثل ذلك استعارة شائعة كما يقال انتقل الظل او نور الشمس من موضع الى موضع
او لانه انقضى من فلان الى فلان ويقرب من هذا معنى الشفاعة فانها ايضا انما يقع في الدنيا وذلك
لان من استحكم نسبته الى مقرب حضرة الله في الدنيا لشدة محبته له في الله او كثرة المواظبة على الاقتداء به
او كثرة الذكر له بالصلوة والتسليم عليه او تالمه بفقدانه او نحو ذلك فان ذلك كله يصير سببا لتنوير قلبه وقربه
من الله عز وجل وهما يعقبهما مغفرة للذنوب وزيادة في الدرجات وانما حصلتا بوسيلة ذلك الشفيع
بل بوسيلة قربه من الله تعالى وهذا معنى الاذن من الله في الشفاعة فما لم يكن هذه المناسبة لم يتحقق
الاذن فلا يحصل الشفاعة روى الصدوق باسناده عن الرضا عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
من لم يؤمن بحوضي فلا اورده الله حوضي ومن لم يؤمن بشفاعتي فلا اناله الله شفاعتي ثم قال انما شفاعتي
لاهل الكبائر من امتي فاما المحسنون فما عليهم من سبيل قيل للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله فما معنى
قوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى قال لا يشفعون الا لمن ارتضى دينه وعن النبي صلى الله عليه وآله
ان من امتي من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من مضر **الكلمة الرابعة والخمسون** فيها اشارة الى الصراط
والمستبا قد ثبت ان لكل انسان من ابتداء حدوثه الى منتهى عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية فلا يزال
ينتقل من صورة الى صورة حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملأ الاعلى ان ساعده التوفيق وكان من
الكاملين او باصحاب اليمين ان كان من المتوسطين او يحشر مع الشياطين والحشرات في عالم الظلمات
ان ولاه الطبع او الشياطين وقارنه الخذلان وهذا معنى الصراط المستقيم منه ما اذا سلكه اوصله
الى الجنة وهو ما يشتمل عليه الشرع وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة
والتوسط بين الاضداد في الاخلاق والتزام صوالح الاعمال وبالجملة صورة الهدى الذي انشاه المؤمن لنفسه

وهو ما دام في عالم الطبيعة وهو ادق من الشعر واحد من السيف واظلم من الليل كما روي فلا يخرج عنه الا
اليه الا من جعل الله له نورا يمشي به في الناس يسعى الناس عليه على قدر انوارهم روى الصدوق في معاني الاخبار
باسناده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله وهما صراطان صراط
في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط الذي في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا
واقتدى بهداه مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط
في الآخرة وتردى في نار جهنم وعن الزكي عليه السلام قال الصراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة
فاما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع عن التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء
من الباطل والطريق الآخر طريق المؤمنين الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة الى النار ولا الى
غير النار سوى الجنة وعن الصادق عليه السلام الصراط المستقيم امير المؤمنين وعنه عليه السلام ان الصورة
الانسانية هي الطريق المستقيم الى كل خير والجسر الممدود بين الجنة والنار اقول فالصراط والمار عليه شيء
واحد في كل خطوة يضع قدمه على رأسه اعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة رأسه بل يضع رأسه
على قدمه اي يبني معرفته على نتيجة علمه الذي كان بناؤه على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل
ويصل الى الله والى الله المصير وروى الصدوق باسناده عن الصادق عليه السلام ان الناس يمرون على الصراط
طبقات والصراط ادق من الشعر واحد من السيف فمنهم من يمر مثل البرق ومنهم من يمر مثل عدو الفرس ومنهم
من يمر حبوا ومنهم من يمر متعلقا قد تأخذ النار منه شيئا وتترك شيئا وروي ان مرورهم على الصراط
على قدر نورهم وفي خبر آخر ان الصراط يظهر يوم القيمة للابصار على قدر نور المارين عليه فيكون دقيقا في حق
بعض وجليلا في حق آخرين وانهم يعطون نورهم على قدر اعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل جبل احد يسعى
بين يديه ومنهم من يعطى نوره اصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة بيمينه ومنهم من يعطى نوره
اصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على ابهام قدمه فيضيء مرة ويطفأ مرة فاذا اضاء
قدم قدمه فمشى واذا طفى قام ولما كان الصراط ممدودا على النار فلا بد لكل احد من ورود النار كما قال
وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا
وسئل بعض ائمتنا عن شمول الآية لهم فقال جزناها وهي خامدة والنار عبارة عن تكميل الملكة

النفوس الانسانية باذن الله تعالى وقضائه وقدره شيئا فشيئا من ابتداء حدوثها الى ان تبلغ الى
الكمال الذى يليق بحالها فمن يقربها منهم الى الرحمة والرضوان فهم ملائكة الرحمة ومن يبعدها عن ذلك فهم
ملائكة العذاب قال تعالى وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وقال تعالى وجاءت كل نفس معها
سائق وشهيد يعنى سائق يسوقها الى محشرها وشهيد يشهد عليها بعملها **الكلمة الخامسة والخمسون**
فيها اشارة الى ابواب الجنة والنار قال المحقق نصير الملة والدين مشاعر حيوانى كه بدان اجزاى عالم ملك
ادراک كنند هفت است پنج ظاهر وآن حواس خمس است ودو باطن وآن خيال ووهم است كه يكى مدرک محسوس
صورتست وديگر مدرک معانى چه مفكره وحافظه وذاكره از مشاعر نيستند بلكه اعوان ايشانند وهر نفس كه متابعت
هوا كند وعقل را در متابعت هوا مسخر گرداند افرايت من اتخذ الهه هواه هر يكى از اين مشاعر حيوانى سببى
باشد از اسباب هلاك او واضله الله على علم تا حاصل اين بود كه فاما من طغى واثر الحيوة فان الجحيم
هى المأوى پس هر يكى از اين مشاعر شابه درى انداز درهاى دوزخ لها سبعة ابواب لكل باب منهم
جزء مقسوم واگر عقل كه مدرک عالم ملكوتست رئيس آن مشاعر رئيس مطاع باشد ونفس را از هواى منع
كند تا هر يكى از اين مشاعر مطالعه آيتى از كتاب الهى در عالم خلق كه ادراک آن منزل خاص شده بتقديم رسانند
وعقل نيز استماع آيات كلام الهى را از عالم امر تلقى كند بخلاف آن قوم كه لو كنا نعقل ما كنا فى اصحاب
السعير آن مشاعر هشتگانه بمثابه هشت درهشت باشند واما من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان الجنة هى المأوى وقال بعض اهل المعرفة والنار امثلة حرية هى صبغة كل احد
وهيولاه فى اولاده واجزاه وبها ابواب مشاعر وهى سبعة وهى عين ابواب الجنة فانها على شكل
باب الذى اذا فتح الى موضع انسد به موضع آخر فعين غلقه لموضع عين فتحه لمنزل آخر وهذه الابواب
مفتوحة على الفريقين اهل النار والجنة الا باب القلب فانه مطبوع على اهل النار لا يفتح لهم ابواب
السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط لان الله ادق من الشعر فيحتاج من يسلكه
الى كمال التلطف والتدقيق وانى يتيسر للحمقاء الجاهلين خصوصا مع الاغترار والاستبداد
برايهم من غير تسليم وانقياد وابواب الجحيم سبعة وابواب الجنة ثمانية والباب الذى لا يفتح لهم هو
فى السور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب **المقالة الثانية عشر** فى البعث

ثم انكم

ثم انكم يوم القيمة تبعثون **الكلمة السادسة والخمسون** فيها اشارة الى البعث فى تحضر
فى تفسير الامام ابى محمد العسكرى عليه السلام ان الله ينزل بين نفختى الصور بعدما ينفخ النفخة الاولى
من دون السماء من البحر المسجور الذى قال الله والبحر المسجور وهى منى كمنى الرجال فيمطر على الارض
فيلتقى الماء والمنى مع الاموات البالية فينبتون من الارض ويحيون وروى الصدوق باسناده الصحيح
عن الصادق عليه السلام انه قال اذا اراد الله ان يبعث الخلق امطر السماء على الارض اربعين صباحا فاجتمعت الاوصال
ونبتت اللحوم كانها اشارة الى الاطوار البرزخية التى بها يتم البعث والاعادة المشار اليه بقوله تعالى لتركبن
طبقا عن طبق كالاطوار الحملية التى للجنين من بطن امه التى تم بها الخلق اول مرة ولهذا شبه
بالمنى فى الحديث لان نفس الاخرة بالاولى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة قال تعالى
يا ايها الناس ان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا الى قوله وانا خلقناكم من تراب ثم
من نطفة الى قوله ان الله يبعث من فى القبور قال بعض اهل المعرفة النفخة نفختان نفخة تطفى
النار ونفخة تشعلها فاذا تهيأت صور الخلايق كانت فتيلة استعداد بها كالحشيش المهيأ
وهو الاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنار التى كمنت فيه لقبول الاشتعال
الصور البرزخية كالسراج مشتعلة بالارواح التى فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فيمر
على تلك الصور فتطفئها وتمر نفخة التى تليها وهى الاخرى على الصور المستعدة للاشتعال
وهى النشاة الاخرى فيشتعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون فيقوم تلك الصور
احياء ناطقة بما ينطقها الله فمن ناطق بالحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور
وكل ينطق بحسب حاله وعلمه وما كان عليه ونسى حاله فى البرزخ ويتخيل ان ذلك منام
كما يتخيله المستيقظ وقد كان عند موته وانتقاله الى البرزخ كالمستيقظ هناك فان الحيوة
الدنيا كانت له كالمنام وفى الاخرة يعتقد امر الدنيا والبرزخ انه منام فى منام وليعلم ان
الروح الانسانى انما اوجده الله مدبرا للصورة طبيعية متبدلة سواء كان فى الدنيا
او فى البرزخ او فى الدار الاخرى وحيث كان فالصورة الاولى هى التى اخذ فيها
عليه الميثاق ثم حشر الى هذه الصورة الجسمية الدنياوية فاذا مات حشر فى صور

اخرى ثم يحشر في الصورة التي يسئل فيها ثم بعد السؤال الى صورة اخرى في البرزخ
ينتقل من طور الى طور ثم يحشر في الصورة التي يدخل بها الجنة او النار فاذا دخل الجنة
ورأى فيها من الصور فأي صورة رآها واستحسنها يحشر فيها ولا يستحسن فيها الا ما يناسب
صورة التجلي الذي يكون له في المستقبل لان تلك الصورة هي كالاستعداد الخاص لذلك التجلي
ومن هنا يمكنك ان تعرف انك الآن كذلك تحشر في كل نفس الى صورة الحال التي انت عليها
ولكن يحجبك عن ذلك رؤيتك المعهودة وان كنت تحس بانتقالك في احوالك الكثيرة
لكن لا تعلم انها صورة لروحك تدخل فيها في كل آن وتحشر فيها والسر فيه ان ادراك
الشيء انما يكون بتصور المدرك بصورة المدرك حين ادراكه له سواء كان بطريق الاحساس
او التخيل او التعقل وذلك لان الادراك لا بد فيه من نيل المدرك لذات المدرك فلو لم
يتحد فنيله اما بخروجه من ذاته الى ان يصل اليه او بدخاله اياه في ذاته وكلاهما محال متوهم
اى برادر تو همين انديشه * ما بقى تو استخوان وريشه * كر بود انديشه ات كل كلشنى * ور بود
خارى تو هيمه كلخنى * پس تو آن هوشى وباقى هوش پوش * خويشتن را كم مكن ياوه مكش *
ولله در القائل نظم هردم از روى تو نقشى زندم راه خيال * با كه كويم كه در اين پرده چها
مى‌بينم * ثم ان حشر الخلائق في الآخرة الى انحاء مختلفة حسب اعمالهم واخلاقهم
فلقوم على سبيل الوفد يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ولقوم على سبيل التعذيب
ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون ولقوم ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ولقوم
ونحشره يوم القيمة اعمى وبالجملة لكل اصل الى غاية سعيه وعمله وما يحبه حتى انه لو
احب حجرا لحشر معه انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فان تكرر الا
فاعيل يوجب الملكات فكل ملكة يغلب على الانسان في الدنيا يتصور في الآخرة
لصورة تناسبها قل كل يعمل على شاكلته ولا شك ان الافاعيل الاشقياء المدبرين
انما هي بسبب هممهم القاصرة الناظرة في عالم البرزخ الحيوانية وتصوراتهم مقصورة
على اغراض بهيمية او سبعية او شيطانية تغلب على نفوسهم فلا جرم يحشرون

علی صور

على صور تلك الحيوانات واذا الوحوش حشرت وفي الحديث النبوي يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها
القردة والخنازير وفيه ايضا يحشر الناس يوم القيمة ثلث اصناف ركبانا ومشاتا وعلى وجوههم
والسر في ذلك ان لكل خلق من الاخلاق المذمومة والهيئات الردية المتمكنة في النفوس
نوع من انواع الحيوانات ويليق بذلك كصور ابدان الاسود ونحوها للخلق التهور والتكبر
منه وابدان الثعالب وامثالها للخبث والروغان وابدان القردة ونحوها للمحاكات والسخرية
والخنازير للحرص والشهوة الى غير ذلك وربما كان لشخص واحد من الانسان عدد كثير من الصفات
الردية على مراتب متفاوتة فبحسب ذلك تختلف الصور الحيوانية في الآخرة قال الله تعالى يوم تشهد
عليهم سمعهم وابصارهم بما كانوا يفعلون الكلمة الثالث في الحساب فيها اشارة الى القيمة
ومواقفها وشأن اهلها عن الصادق عليه السلم قال في حديث حاسبوا انفسكم قبل ان
تحاسبوا عليها فان للقيمة خمسين موقفا كل موقف مقام الف سنة ثم تلا في يوم كان
مقداره خمسين الف سنة وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن طول ذلك اليوم فقال والذي
نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اهون عليه من الصلوة المكتوبة يصليها
في الدنيا وفي الكافي عن امير المؤمنين عليه السلم اذا كان يوم القيمة بعث الله تعالى الناس من حفرهم
غرلا بهما جردا مردا في صعيد واحد يسوقهم النور ويجمعهم الظلمة حتى يقفوا على عقبة يركب
بعضهم بعضا ويزدحمون دونها فيمنعون من المضي فتشتد انفاسهم ويكثر عرقهم ويضيق بهم
امورهم ويشتد ضجيجهم وترتفع اصواتهم الحديث وعن الصادق عليه السلم مثل الناس يوم القيمة
اذا قاموا لرب العالمين مثل السهم في القرب ليس له من الارض الا موضع قدمه كالسهم في الكنانة
لا يقدر ان يزول ههنا ولا ههنا وفي كتاب الحسين بن سعيد الاهوازي عن الباقر عليه السلم
قال اذا كان يوم القيمة وحاسب الله عبده المؤمن وقفه على ذنوبه ذنبا ذنبا ثم غفرها له لا يطلع
على ذلك ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا قال بعض اهل المعرفة اذا مات الخلائق كلهم على اختلاف
انواع موتهم وفنون فنائهم واصناف هلاكهم على حسب مراتبهم وتوجهاتهم الى مافوقهم وحركاتهم الى غاياتهم
ووصولاتهم الى نهاياتهم ورجوع كل الى اصله من الاملاك والافلاك والارواح والنفوس جمعوا

جميعا على صعيد واحد دفعة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند ذلك قامت القيمة الكبرى وظهر
نور الانوار وانكشف ضوء الحقيقي وتجلى جمال الاحدية ولم يبق لانوار الكواكب عنده ظهور فهي مطوية
مطوية السموات بيمين الحق يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدانا اول خلق نعيده بالتحقيق
كل فرع الى اصله وكل مستفيض مع مفيضه وكل مستنير مع منيره وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس
بالارواح وزالت المباينة بين الارواح والاشباح ورجعت السموات والارض على ما كانتا عليه
قبل فتقهما من الكثرة فعادتا الى مقام الجمعية المعنوية من هذه المتفرقة الطبيعية وكذا العناصر كلها
تنقلب نارا واحدة غير هذا النار الاسطقسية وتصير الهيولى كلها بحرا مسجورا ويتصل البر بالبحر و
تتحد الفوق والتحت وانشقت السماء وانتثرت النجوم وتزول الابعاد والاحجام وترتفع الحواجز والحوائل
وتتحد ذوات القوى مع القوى والفعل بالانفعال فلم يبق من القوى والحواس ما يرى المحسوس بالمحسوس
من عين ولا اثر ولا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وحملت الارض والجبال فدكتا دكة
واحدة وتشاهد الجبال كالعهن المنفوش لضعف وجودها ثم ينسف نسفا فيذرها قاعا
صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امتا وتبدل الارض غير الارض فتمد مد الاديم وتبسط على قدر
وسع الخلايق كلها وبرزوا لله الواحد القهار والمتخلصون عند ذلك عن البرازخ يتوجهون
الى حضرة الربوبية فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون فعند ذلك الاجال وزالت
السنون والساعات ولا يبقى الا الواحد القهار الذي اليه مصير جميع الاشياء بلا وقت ولا زمان ولا حين
ولا مكان فلا قبل يومئذ ولا بعد ولا هنا ولا هنالك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك من لوازم
الزمان المقتضي للتغير والمكان الموجب للتكثر فاذا ارتفعا ارتفع معا وجمعت الخلايق دفعة
واحدة كلمح البصر او هو اقرب في اوسع مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود
مع انه يوم الفصل لامتياز الحق من الباطل فيه بخلاف الدنيا لتشابههما فيها يوم تقوم الساعة
يومئذ يتفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب وهذا الفصل تقتضي ذلك الجمع هذا يوم الفصل
جمعناكم والاولين ومن اطلق الله حقيقته عن قيد الزمان والمكان يعرف ان جميع الازمان
وما يطابقه كساعة واحدة هي شان واحد من شئون الله مشتمل على شئون التجليات الواقعة كل يوم

وساعة

وساعة اذ كل يوم هو في شان ولا يشغله شان عن شان مع انه من جهة الحركات والحدوث
تواجدها واستعداداتها مقداره خمسون الف سنة وكذا جميع الامكنة الواقعة في كل وقت
وان كنقطة يشتمل على الجميع فكما اتصلت الازمان في نظر شهوده واتصلت الامكنة التي في كل آن
فعلى هذا القياس تتصل الارض الموجودة الان مع الاراضي الموجودة في الازال والاباد وهكذا
تصير الاراضي كلها ارضا واحدة فيها الخلايق كلها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء
وقضي بينهم بالحق ويثابون ويعاقبون والذين اتخذت اخرتهم بل بينا هم في دار الدنيا
كما اخبر عنه عليه السلم بقوله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فثوابهم عين عملهم اعبد الله
لا لرغبة ولا لرهبة بل لانه اهل لان يعبد وانى اهل لان اعبد فلا انتظار لهم يوم القيمة
والبعث والثواب بل لهم عين القيمة والبعث والثواب ههنا بعثنا والساعة كهاتين وجمع
بين سبابتيه بل هم في الجنة من حيث المحل وان يكونا فيها من حيث الصورة غائبين بها وذلك
لفنائهم بذواتهم الفانية عن نفسها الباقية بالحق تعالى شانه مثنوي زاده ثاني است
درجهان : صد قيامت بود او اندر عيان : زو قيامت را همي پرسيده اند : اي قيامت تا قيامت
راه چند : با زبان حال ميگفتي بسي : كز محشر حشر را پرسد كسي : بهر آن گفت آن رسول خوش پيام
رمز موتوا قبل ان تموتوا يا كرام : همچنانكه مرده ام من قبل موت : زان طرف آورده ام اين صيت و صوت
پس قيامت شو قيامت را ببين : ديدن هر چيز را شرطست اين : واما اهل الحجاب والارتياب
فلا يمكنهم الجمع بين المعرفة بطي السموات وما يتبعهما من الازمنة والحركات يوم القيمة وبين
المعرفة بنشرها ههنا لاحتجابهم كما لم يؤمنوا بذلك الطي في هذه الدنيا لاشتغالهم بطول
الدنيا فكذلك اذا بعثوا في الاخرة انكروا زمان مكثهم في الدنيا ونشر الحركات فيها لاشتغالهم
باحوال القيمة كما قال تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك
كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم
البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ومما ينبه على بعض ما ذكرنا في تفسير علي بن ابرهيم عن ابي
الحسن الرضا عليه السلم انه قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله تجريان بامره مطيعان له ضوئهما

من نور عرشه وحرّهما من جهنم واذا كانت القيمة عادا الى العرش نورهما وعادا الى النار حرهما
فلا يكون شمس ولا قمر **الكلمة الثامنة والخمسون** فيها اشارة الى ميراث الدرجات والدركات وتبديل
السيئات بالحسنات قال بعض اهل المعرفة ان درجات الجنة على عدد دركات النار فما من درج في الجنة
الا يقابله درك في النار وذلك لان الانسان لا يخلو اما ان يعمل بالامر او لا يعمل فان عمل كان
له في الجنة درجة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل الخاص اذا
تركه الانسان درك في النار لو سقطت حصاة من تلك الدرجة لوقعت على خط استواء على ذلك الدرك
فاذا سقط الانسان العمل بالامر فلم يعمل كان ذلك الدرك لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك
الدرك قال تعالى فاطّلع فرآه في سواء الجحيم فان الاطلاع على الشيء انما يكون من اعلى الى اسفل
والسواء حد الموازنة على الاعتدال فما زاد في ذلك الدرك الذي في موازنة درجته فان العمل الذي
نال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل الاخر الذي كان قرينه في الدنيا بعينه
فانظر الى هذا العدل الالهي ما احسنه ولما كان الموحد منعه التوحيد ان يكون من اهل النار
والمشرك قطع به الشرك من دار الكرامة فان الحسنة خيرات شرعها فجميع جزاء عمل المشرك وعلمه وقوله
الذي لو كان موحدا جوزي عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد الجاهل بذلك العلم المفرط في ذلك
العمل التارك لذلك القول وجميع جزاء الجهل الموحد تفريطه وتركه لذلك القول الذي لو كان
مشركا لحصل له في النار يعطى لذلك المشرك الذي لا حظ له في الجنة فاذا رأى المشرك ما كان
يستحقه لو كان سعيدا يقول يا رب هذا لي وهو جزاء عملي فيقول تعالى قد جازيتك على ذلك
كله بما انعمت به عليك من كذا وكذا فيقرره عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء مكارم اخلاقه
والقول بها والتحريض عليها والعلم بمواقعها دون نعم المتقنة عليه في خلقه المبتذلة التي ليست
بجزاء فيريها المشرك هنالك بما كشف الله له من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول تعالى
فما نقصت لك من جزائك شيئا والشرك قطع بك عن دخول دار الكرامة فتنزل فيها على
موازنة هذه الاعمال لا تزال عن النار على دركاتها فنزل على درجات تلك الاعمال فان صاحب هذه
منعه التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو الميراث الذي بين اهل الجنة والنار

اقول اشار بالميراث الذي هو بين الفريقين الى ما ورد في الاخبار والايات فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله
في قوله سبحانه اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وقال ما منكم الا وله منزلان منزل في الجنة
ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله فان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية
الموحد ويؤتى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا ذلك لان المشرك بحسب مقتضى
طينته الخبيثة انما يحن وينزع الى المعاصي بطبعه وسجيته وضميره معقود على فعلها دائما ان يتيسر
له لانه من اهلها كما قال تعالى فيهم ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه والاعمال الحسنة غريبة منه ليس
صدورها من طينته الاصلية بخلاف المؤمن فانه بحسب مقتضى طينته الطيبة انما يرتكب القبيح بكره من عقله
ووجدان قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه الاصلي اذ ليس هو من اهله
ولهذا لا يعاقب عليه بل يثاب بما لم يفعل من الخيرات لحنينه اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على فعلها
دائما ان تيسر له لانما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما ينوي كل ما يناسب طينته
الاصلية ويقتضيه جبلته التي خلق عليها قال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم
بمن هو اهدى سبيلا وفي الحديث المعصومي انما يجمع الناس الرضا والسخط فمن رضي
شيئا فكانما اتى به وان لم يفعله ومن سخط شيئا فكانما لم يأت به وان فعله و
يجازي المشرك بحسناته في الدنيا بالنعم الدنيوية ويترك الموحد يجازي بسيئاته في الدنيا
بما يصيبه من الآلام ثم يتشدد عليه ثم بعذاب البرزخ ان بقي من الجزاء بقية حتى
يلقى الله طاهرا مطهرا كما ورد في الايات والاخبار حافظ هست اميدم كه على رغم عدو
روز جزا فيض عفوش نه نهد بار گنهم بر دوشم ويدل على ما ذكرناه كله ما رويناه
عن ابي اسحق الليثي عن الباقر عليه السلام في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة
قال اعلم ان الله تعالى خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا زلالا فراتا
سائغا فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة
ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من صفوة ذلك الطين طينا
فجعله طين الائمة عليهم السلام ثم اخذ جل جلاله ثفل ذلك الطين فخلق منه شيعتنا ومحبينا و

من فضل طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا ابن رسول الله ما صنع بطينتنا قال مزج
طينتكم ولم يمزج طينتنا قلت يا ابن رسول الله وبما مزج طينتنا قال عليه السلام خلق الله
ايضاً سبخة خبيثة منتنة وفجر فيها ماء اجاجاً مالحاً آسناً ثم عرض عليها جلت عظمته
ولاية امير المومنين عليه السلام فلم يقبلها واجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام ثم
نضب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك الطين المنتن الخبيث وخلق منه
ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فمزجها بطينتكم ولو ترك
طينتكم على حالها ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابداً صالحاً ولا ادوا امانة الى احد ولا شهدوا
الشهادتين ولا صلوا ولا صاموا ولا زكوا ولا حجوا ولا اشبهوكم في الصورة ايضاً يا ابراهيم
ليس شيئاً اعظم على المومن من ان يرى صورة حسنة في عدو من اعداء الله والمومن لا يعلم
ان تلك الصورة من طين المومن ومزاجه يا ابراهيم ثم مزج الطينتان بالماء الاول والماء الثاني
فما تراه من شيعتنا ومحبينا من ربا او زنا او لواطة وخيانة وشرب خمر وترك صلوة
وصوم وحج وزكوة وجهاد فهي كلها من عدونا الناصب وسنخه ومزاجه الذي مزج بطينته
وما رأيته من هذا العدو الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء
الزكوة والصوم والحج والجهاد واعمال البر والخير فذلك كله من طين المومن وسنخه و
مزاجه فان اعرض اعمال المومن واعمال الناصب على الله يقول الله انا عدل لا اجور ومنصف
لا اظلم وعزتي وجلالي وارتفاع مكاني ما اظلم مومناً من سنخ الناصب وطينته و
مزاجه هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المومن ومزاجه والاعمال الرديئة التي كانت من
المومن من طين العدو الناصب يلزم الله كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهره و
طينته وهو اعلم بعباده من الخلايق كلهم افترى هاهنا يا ابراهيم ظلماً وجوراً وعدواناً ثم
قرا عليه السلام معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون يا ابراهيم
ان الشمس اذا طلعت وبدا شعاعها في البلدان كلها اهو باين من القرصة ام هو
متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع

ويرجع

ويرجع اليها اليس ذلك كذلك قلت بلى يا ابن رسول الله قال فكذلك كل شيء يرجع الى اصله
وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المومن وينزع الله تعالى
من المومن سنخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله السيئة ويرده
الى الناصب عدلاً منه تعالى ويقول للناصب لا ظلم عليك هذه الاعمال الخبيثة من طينتك
ومزاجك وانت اولى بها وهذه الاعمال الصالحة من طين المومن ومزاجه وهو اولى بها اليوم تجزى
كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب افترى هيهنا ظلماً وجوراً قلت لا يا ابن
رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلاً بيناً واضحاً ثم قال عليه السلم ازيدك بياناً في هذا
المعنى من القران قلت بلى يا ابن رسول الله قال عليه السلم اليس الله تعالى يقول الخبيثات للخبيثين
والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم
وقال تعالى الذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث
بعضه على بعض فيركمه جميعاً فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون قلت سبحان الله
العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما اعمى قلوب هذا الخلق المنكوس عن معرفته ثم قال عليه السلم
بعد كلام من هذا القبيل يا ابرهيم ازيدك في هذا المعنى من القران قلت بلى يا ابن رسول الله
قال عليه السلم قال تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً يبدل الله سيئات
شيعتنا حسنات وحسنات عدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه
ولا راد لقضائه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون هذا يا ابرهيم من باطن علم الله المكنون
ومن سره المخزون وفي تفسير ابي محمد العسكري عن الصادق عليه السلم في حديث طويل ان المومن
بازائه ما بين مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقول هولاء فداؤك من النار
فيدخل هولاء المومنون الى الجنة واولئك النصاب الى النار

الكلمة التاسعة والخمسون

فيها اشارة الى الجنة والنار الجنة جنتان جنة روحانية للمقربين وهي انما تنشاء
من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة للانسان ههنا فان المعرفة في هذه الدنيا
بذر المشاهدة في الاخرة واللذة الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لا يبيد وكماله الذ

فالمعارف التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر اذا صارت مشاهدة للنفس كانت لها اللذة لا يدرك الوصف كنهها ولهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش الآخرة وفي الكافي عن الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله ما مدوا اعينهم الى ما متع به الاعداء من زهرة الحيوة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم اقل عندهم مما يطأونه بارجلهم ولنعموا بمعرفة الله تعالى وتلذذوا بها تلذذ من لم يزل في روضات الجنان مع اولياء الله وفي بصائر الدرجات عن نصر بن قابوس قال سألت اباعبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا نصر والله ليس حيث يذهب الناس انما هو العالم وما يخرج وجنة جسمانية لهم ايضا ولاصحاب اليمين وهي انما تنشأ من الاخلاق الفاضلة والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة بابداع النفس الانسانية المتصفة بها الصور الملذة من الحور والقصور والغلمان واللؤلؤ والياقوت والمرجان في عالمها وصقعها فان النفس اقتدرت على ذلك باذن الله تعالى ولكنها ما دامت في هذه النشأة لا يترتب عليها آثارها لضعفها واشتغالها بالمحسوسات فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل وانحصرت القوى كلها في قوة واحدة ذات تخيل حتى صارت عينها باصرة للنفس وقدرة فعالة لها وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال شيء تميل اليه النفس الا ويوجد في الحال باذن الله تعالى اي يوجد بحيث يراه رؤية عيان ويحس به احساسا قويا لا اقوى منه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وآله ان في الجنة سوقا يباع فيه الصور والسوق عبارة عن اللطف الالهي الذي هو منبع القدرة على اختراع الصور بحسب المشية وتبدلها بالحس وفي الحديث القدسي يا ابن آدم خلقتك للبقاء وانا لا اموت اطعني فيما امرتك به وانته عما نهيتك عنه اجعلك مثلي حيا لا تموت انا الذي اقول لشيء كن فيكون اطعني فيما امرتك به اجعلك مثلي اذا قلت لشيء كن فيكون فلا يقول احد من اهل الجنة لشيء كن الا ويكون وفيه اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي القرآن فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون والنار ناران فاما روحانية تطلع على الافئدة للمنافقين والمتكبرين والمكذبين

وهي

وهي انما تنشأ بوسيلة عالم العقل بسبب فقدان المعارف والكمالات العقلية اما بانكارها وجحودها او بالحرمان عنها بعد ادراكها والشوق اليها بحسب حصول استعدادها بالجهل المركب وفقدان الهيولانية وحصول غلبة الشيطنة والاعوجاج ورسوخ العقايد الباطلة في الوهم وهي مولمة جدا اما النقص بحسب الغريزة فلا الم بسببه بل هي بمنزلة الموت والزمانة في الاعضاء من غير شعور بالم وكلاهما مشتركان في عدم الانجبار في الآخرة الا ان البله اهدى الى الخلاص من فطانة بتراء فالعذاب لهؤلاء عظيم ولاولئك اليم ونار محسوسة لهم ولاهل الكبائر على قدر اعمالهم وهي انما تنشأ بتبعية هذه النشأة الدنياوية بسبب فقدان متاعها بعد حصول الالف له والتعلق به والاخلاد اليه وارتكاب الاعمال السيئة والاقوال الكاذبة والاخلاق الردية فان النفس بسبب ذلك تنشئ في عالمها صورا موذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم والجحيم وغيرها فتتأذى بها ولا تقدر على عدم انشائها كما انها اذا اصابتها في الدنيا مصيبة فكلما يخطر ببالها اغتمت بها وتأذت ولا يمكنها ان لا يخطرها ولكنها في الدنيا تغفل عنها احيانا بسبب الشواغل بخلاف الآخرة فانها لا تغفل عنها لعدم الشواغل وصفاء المحل وقوته وصيرورة القوى كلها قوة واحدة ذات تخيل فلا يزال يريد ما لا يجده ويشتهي ما يضره ويفعل ما يكرهه ويختار ما يعذب به ويهرب عما يحبه قائلا يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها فلا يبعد ان تزول في مدة من الدهر متفاوتة حسب تفاوت العلايق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقلتها ان شاء الله فيخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي اعتقادات الصدوق روي انه لا يصيب احدا من اهل التوحيد الم في النار اذا دخلوها وانما تصيبهم الالام عند الخروج منها فتكون تلك الالام جزاء بما كسبت ايديهم وما الله بظلام للعبيد وباسناده عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله والذي بعثني بالحق

بشيرًا لا يعذب الله بالنار موحدًا وان اهل التوحيد ليشفعون ويشفعون وفي توحيده
عن الصادق عن ابائه عليهم السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من وعده الله على عمل ثوابًا
فهو منجز له ومن اوعده على عمل عقابًا فهو بالخيار وفي كتاب التمحيص عن امير المؤمنين عليه السلم
قال ما من شيعتنا احد يقارف امرًا نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببلية تمحص بها ذنوبه
اما في مال او ولد واما في نفسه حتى يلقى الله محبنا وما له من ذنب وانه ليبقى عليه شيء من ذنوبه
فيشدد عليه عند موته فيمحص ذنوبه وفيه عن عبد الله سنان قال سمعنا ابا عبد الله عليه السلم
يقول الحمى رائد الموت وهي سجن الله في ارضه وهي حظ المؤمن من النار وعن عمر بن يزيد قال قلت
لابي عبد الله عليه السلم اني سمعتك وانت تقول كل شيعتنا في الجنة على ما كان منهم قال صدقتك
كلهم والله في الجنة قال قلت جعلت فداك وان الذنوب كثيرة كبار فقال اما في القيمة فكلكم
في الجنة بشفاعة النبي المطاع او وصي النبي ولكني والله اتخوف عليكم في البرزخ قلت وما
البرزخ قال القبر حين موته الى يوم القيمة حافظ عفو الهی بکند کار خويش ٭ مژده رحمت رساند سروش
لطف خدا بيشتر از جرم ماست ٭ نکته سربسته چه کويی خموش ٭ قال بعض اهل المعرفة ان جهنم
ليست بدار حقيقية متاصلة لانها صورة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة الله وقد ثبت
ان رحمة الله ذاتية واسعة كل شيء والغضب عارضي وكذا الخيرات صادرة بالذات والشرور واقعة
بالعرض فعلى هذا لا بد ان تكون الجنة موجودة بالذات وجهنم مقدرة بالعرض والتبع واصل جهنم
من الدنيا فان مادتها هي تعلق النفس بامور الدنيا من حيث هي الدنيا وصورتها هي صور
الهيئات المولمة والالام والانقباض فهي ليست بدار خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم
فكانما هي هذا العالم انساق الى الاخرة بسائق القهرمان بزمام التسخير وفي الكافي عنه
قال اخبرني الروح الامين ان الله لا اله غيره اذا وقف الخلايق وجمع الاولين والاخرين اتى
بجهنم يقاد بالف زمام اخذ بكل زمام مائة الف ملك من الغلاظ والشداد لها هدة
وتحطم وزفير وشهيق وانها لتزفر الزفرة فلولا ان الله اخرها للحساب لاهلكت الجميع ثم يخرج
منها عنق يحيط بالخلايق البر منهم والفاجر فما خلق الله عبدًا من عباده ملك ولا نبي

الا ينادي

١٢٣

الا ينادي يا رب نفسي نفسي وانت تقول يا رب امتي امتي الحديث وانما يقاد بالف زمام
لانها عالم التضاد فلا يجمع اجزائها الا بازمة التسخير بايدي ملائكة غلاظ شداد الحكمة
الستون فيها اشارة الى الاعراف الاعراف ان كان اشتقاقها من المعرفة فالانبياء
والاولياء هم العارفون والمعرفون الله للناس في هذه النشأة وان كان من العرف بمعنى
المكان العالي المرتفع فهم الذين من فرط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم في مكان عال مرتفع
ينظرون الى ساير الناس في درجاتهم ودركاتهم ويميزون السعداء من الاشقياء على معرفة منهم
بهم وهم بعد في هذه النشأة كما اشار امير المؤمنين عليه السلم بقوله اقسم برب العرش العظيم
لو شئت اخبرتكم باباءكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الان وما صاروا اليه
وفي بصائر الدرجات عن الاصبغ ابن نباته قال كنت عند امير المؤمنين عليه السلم جالسًا
فجاءه رجل فقال له يا امير المؤمنين وعلى الاعراف رجال يعرفون كلًا بسيماهم فقال له
نحن الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذين لا يعرف الله الا بسبيل معرفتنا
ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل
النار الا من انكرنا وانكرناه وذلك بان الله تعالى لو شاء عرف الناس نفسه حتى يعرفوا حده
ويأتوه من بابه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي يؤتى منه وباسناده الصحيح
عن الباقر عليه السلم انه سئل عن هذه الاية فقال نزلت في هذه الامة والرجال هم الائمة
من ال محمد صلى الله عليه واله قلت فما الاعراف فقال الصراط بين الجنة والنار فمن شفع له الائمة
منا من المذنبين نجى ومن لم يشفعوا له هوى وفي رواية اخرى عنه عليه السلم قال نحن اولئك
الرجال الائمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون في قبائلكم الرجل
منكم يعرف من فيها من صالح او طالح واما ما في رواية اخرى عنه عليه السلم انهم قوم استوت
حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الاعمال وانهم لكما قال الله تعالى وزاد في رواية فان
ادخلهم الله النار فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا ينافي ما قدمناه من الاخبار
لان هولاء القوم يكادون يكونون مع الرجال الذين على الاعراف وهم مرجوا اهل نجاتهم

العاملون وكلاهما اصحاب الاعراف يدل على هذا صحيحا ما ورد في رواية اخرى عنه عليه السلم قال الاعراف كثبان بين الجنة والنار يوقف عليها كل نبي وكل خليفة نبي مع المذنبين من اهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه انظروا الى اخوانكم المحسنين قد سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله سلام عليكم ثم لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله اياها بشفاعة النبي والامام فينظر هولاء الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وينادي اصحاب الاعراف وهم الانبياء والخلفاء رجالا من اهل النار ورؤساء الكفار يقولون لهم مقرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة اشارة لهم الى اهل الجنة الذين كان الرؤساء يستضعفونهم ويحتقرونهم بفقرهم ويستطيلون عليهم بدنياهم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف لهؤلاء المستضعفين عن امر من امر الله تعالى لهم بذلك ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اي لا خائفين ولا محزونين رواه الشيخ الطبرسي في تفسيره الجوامع وروى علي بن ابرهيم في تفسيره ما في معنا قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قد افترقت امة موسى على احدى وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه يوشع وافترقت امة عيسى عليه السلم على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه شمعون وستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي تتبع وصيي عليا وشكی نيست در اين كه انبيا و اوصيا بجهت هدايت خلق و نجات ايشان مبعوث شده اند پس هر كه شيعه ايشان باشد يعنی پيروی ايشان نمايد و سخن ايشان شنود لاجرم او مهتدی و ناجی خواهد بود چنانكه حضرت امام حسن عسكری ع فرموده و شيعتنا الفرقة الناجية و هر كه از متابعت ايشان سرباز زند و براههای دگر رود ضال و هالك خواهد بود و حقيقتا اين سخن هويدا است ليكن جمعی كما قيل ف رشته تقليد از سر بيرون انداخته فطرت اصلی را سرنگون ساخته اند بظواهر نبوت و توابع آن قانع نباشند و از خود سخنی چند بيهوده سر زنند نه طبعشان گذارد كه با سر تقليد روند و نه توفيقشان باشد كه بوی تحقيق شنوند مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء

نظم
از هر طرفی جنگ جمعی مردم ÷ گردند بكوی گمرهی خود را گم
در مدرسه هر علم كه آموخته اند ÷ في القبر يضرهم ولا ينفعهم ÷

و بشومی اين قوم اختلاف در امم پديد آمد

و باعث حيرت مردمان شد اما بحمد الله ما را ميزانی در دست است كه بآن حق را از باطل جدا توانيم كرد و آن كتاب خدا است و اوصيای پيغمبر خلفا بعد سلف كه تا قيام قيامت باقيند چنانكه آنحضرت فرمود انی تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدی كتاب الله وعترتی فانهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ومعنى عدم افتراقهما ان علم الكتاب انما هو عند العترة فمن تمسك بهم فقد تمسك بهما والمرجع في زمان خفائهم وغيبتهم انما هو احاديثهم المضبوطة في الاصول المعتمد عليها فمن تمسك بهم بها نجا فهو الناجي وانما اوجب الله مودة ذي القربى على الامة وجعلها اجرا على تبليغ الرسالة ليتولاهم الامة فيتبعوهم بطيب نفوسهم فيحصل بذلك نجاتهم في الاخرة ولكن اكثر الناس لا يشكرون قال امير المؤمنين الناس ثلثة اما عالم رباني او متعلم على سبيل النجوة او همج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا الى ركن وثيق وقال الصادق عليه السلم يغدو الناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغثاء فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وساير الناس غثاء اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن خامسا فتهلك فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن الحق بهم من المستمعين والمحبين لهم فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم الرباني فهو فوق الناجي والمراد بمحبة من يحب وبغض من يبغض محبة حقيقته ومقامه وبغضها كما تصوره في نفسه دون شخصه الخارجي يدل على ذلك ما رويناه في الكافي عن الباقر عليه السلم قال لو ان رجلا احب رجلا لله لاثابه الله على حبه اياه وان كان المحبوب في علم الله من اهل النار ولو ان رجلا ابغض رجلا لله لاثابه الله على بغضه اياه وان كان المبغض في علم الله من اهل الجنة وفيه عنه عليه السلم اذا اردت ان تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله ويبغض اهل معصيته ففيك خير والله يحبك واذا كان يبغض اهل طاعة الله ويحب اهل معصيته فليس فيك خير والله يبغضك والمرء مع من احب وفيه عن الصادق عليه السلم قال ان الرجل ليحبكم وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله الجنة بحبكم وان الرجل ليبغضكم ولا يعرف ما انتم عليه فيدخله الله ببغضكم النار ولا يخفى ان الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى محبة المقام والحقيقة وبغضهما دون

الشخص الجزئي ولا سيما اذا لم يرى المحب والمبغض محبوبه ومبغضه وانما سمع بصفاته واخلاقه ومن هنا
نحكم بنجاة كثير من المخالفين الواقعين في عصر خفاء امام الحق المحجوبين عن ائمتنا وان لم يعرفوا ائمتهم
واما منهم كما يدل عليه قول امير المؤمنين عليه السلم في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل قال عليه السلم
واما الثلثة ابوذر والمقداد وسلمان فثبتوا على محمد وملته وملة ابرهيم حتى لقوا الله
يرحمهم الله فقال الاشعث ان كان الامر كما تقول لقد هلكت الامة غيرك وغير شيعتك قال
فان الحق والله كما اقول وما هلك من الامة الا الناصبين المكابرين الجاحدين المعاندين فاما
من تمسك بالتوحيد والاقرار بمحمد صلى الله عليه واله ولم يخرج من الملة ولم يظاهر علينا الظلمة
ولم يشك في الخلافة ولم يعرف اهلها وولاتها ولم ينكر لنا ولاية ولم ينصب لنا عداوة فان ذلك
مسلم ضعيف يرجى له الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه وفي الكافي باسناده الصحيح عن الصادق عليه السلم
قيل له ارايت من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه ممن لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله
يدخل اولئك الجنة برحمته وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي عليه السلم انه قال في كلام له فمن اخذ
بما عليه اهل القبلة الذي ليس فيه اختلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجى به من النار ودخل
الجنة ومن وفقه الله ومن عليه واحتج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر من ائمتهم ومعدن العلم اين
هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال بعد كلام انما الناس ثلثة مؤمن يعرف حقنا ويسلم لنا
ويأتم بنا فذلك ناج محب لله ولي وناصب لنا العداوة يتبرأ منا ويلعننا ويستحل دماءنا ويجحد حقنا
ويدين الله بالبرائة منا فهذا كافر مشرك فاسق وانما كفر واشرك من حيث لا يعلم كما يسبوا الله عدوا
بغير علم كذلك يشرك بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف فيه ورد علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع
ولايتنا ولا يأتم بنا ولا يعادينا ولا يعرف حقنا فنحن نرجوا ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا مسلم
ضعيف وقال رجل للصادق عليه السلم انما نتبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال يتولونا ولا يقولون
ما تقولون تبرؤن قال نعم قال فهو ذا عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا ان نتبرأ منكم قال وهو ذا عند الله
ما ليس عندنا افتراه اطرحنا ثم قال فتولوهم ولا تبرؤا منهم ان من المسلمين من له سهم ومنهم من له
سهمان ومنهم من له ثلثة سهم الحديث بطوله رواه في الكافي وقد مر ما في معناه في كلمة …

الايمان

الايمان والكفر والدليل على هذا من كتاب الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله
نفسا الا ما اتيها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما يتقون قال الصادق
ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم وسئل عمن لا يعرف شيئا هل عليه شيء قال لا وهذا
واضح بحمد الله فمن ليس له سبيل الى التحقيق فعليه التقليد وبه نجاته وعليه محياه ومماته وليس له
الخوض فيما لا يعنيه ولا التعمق فيما لا يهديه قال حجة الفرقة الناجية نصير الملة والدين محمد بن
الحسن الطوسي طاب ثراه في بعض مسائله اعلم ايدك الله ايها الاخ الاعز ان اقل ما يجب
اعتقاده على المكلف هو ما ترجمه قول لا اله الا الله محمد رسول الله ثم اذا صدق الرسول فينبغي
ان يصدقه في صفات الله واليوم الاخر وتعيين الامام المعصوم كل ذلك بما اشتمل عليه القران من غير
مزيد برهان اما في الاخرة فبالايمان بالجنة والنار والحساب وغيره واما في صفات الله فبانه حي
قادر عالم مريد متكلم ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ولا يجب عليه ان يبحث عن حقيقة هذه الصفات
وان الكلام والعلم وغيرهما حادث او قديم بل لو لم يخطر هذه بباله ومات مات مؤمنا ولا يجب
عليه تعلم ادلة التي حررها المتكلمون بل مهما خطر في قلبه تصديق الحق بمجرد الايمان من غير دليل
وبرهان فهو مؤمن ولم يكلف رسول الله صلى الله عليه واله العرب اكثر من ذلك وعلى هذا الاعتقاد
المجمل اكثر العرب واكثر الناس الا من وقع في بلدة يقرع سمعه فيها هذه المسائل كقدم الكلام وحدثه
ومعنى الاستواء والنزول وغيره فهو ان لم يأخذ ذلك بقلبه وبقي مشغولا بعبادته وعمله فلا حرج
عليه وان اخذ ذلك بقلبه فانما الواجب عليه ما اعتقده السلف يعتقد في القران الحدوث كما
قال السلف القران كلام الله المخلوق ويعتقد ان الاستواء حق والايمان به واجب والسؤال عنه
مع الاستغناء عنه بدعة والكيفية غير معلومة ويؤمن بجميع ما جاء به الشرع ايمانا مجملا من غير بحث
عن الحقيقة والكيفية وان لم يعتقد ذلك وغلب على قلبه الشك والاشكال فان امكن ازالة الشك
بكلام قريب من الافهام ازيل وان لم يكن قويا عند المتكلمين ولا مرضيا فذلك كاف ولا حاجة
الى تحقيق الدليل فان الدليل لا يتم الا بذكر الشبهة والجواب ومهما ذكرت الشبهة لا يؤمن ان يتشبث
بالخاطر والقلب فيظنها حقة لقصوره عن ادراك جوابها اذ الشبهة قد يكون جلية والجواب دقيقا

لا يحمل عقله ولهذا زجر السلف عن البحث والتفتيش وعن الكلام فيه وانما زجروا ضعفاء العوام
واما الائمة الذين فلهم الخوض في غمرة الاشكالات ومنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع الصبيان
عن شاطئ الدجلة خوفا عن الغرق ورخصة الاقوياء فيه تضاهي رخصة الماهر في صنعة السباحة
الا ان ههنا موضع غرور ومزلة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله يظن انه يقدر على ادراك الحقائق
كلها وانه من جملة الاقوياء فربما يخوضون ويغرقون في بحر الجهالات من حيث لا يشعرون والصواب منع
الخلق بل كلهم الا الشاذ النادر الذي لا تسمح الاعصار الا بواحد منهم او اثنين من تجاوز سلوك
مسلك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما انزل الله تعالى واخبر به رسول الله
فمن اشتغل في الخوض فيه فلا يقع نفسه في شغل شاغل اذ كان رسول الله صلى الله عليه وآله
حيث رأى اصحابه يخوضون بعد ان غضب حتى احمرت وجناته افبهذا امرتم تضربون كتاب الله وجناته
بعضه ببعض انظروا فما امركم الله فافعلوا وما نهاكم عنه فانتهوا فهذا تنبيه على منهج الحق
واستيفاء ذلك شرحناه في كتاب قواعد العقائد فاطلبه منه انتهى كلامه وفي نهج البلاغة
قال رجل لامير المؤمنين عليه السلم صف لنا ربنا لنزداد له حبا وبه معرفة فغضب عليه السلم
ثم صعد المنبر فخطب خطبة جليلة قال فيها فانظر ايها السائل فما دلك القران عليه
من صفته فائتم به واستضئ بنور هدايته وما كلفك الشيطان علمه مما ليس عليك في الكتاب
فرضه ولا في سنة النبي وائمة الهدى اثره فكل علمه الى الله تعالى فان ذلك منتهى
حق الله عليك واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله تعالى عن اقتحام السدد
المضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله
اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه
رسوخا فاقتصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله تعالى على قدر عقلك فتكون من الهالكين اشار
عليه السلم في كلامه هذا الى قوله تعالى يقولون آمنا به كل من عند ربنا بيت
قدم برون منه ز جهل با زخاصان تو * كه كرمست نه كز بى سراب وتشنه لبى است وانتهم الكتاب
حامدا لله مصليا على خاتم النبيين واهل بيته المعصومين ومن سائر الانبياء والاولياء ومتذكرا الارض

والثناء

127

والثناء اجمع لما كان ينبغي ان تكون الكلمات المشتمل عليها مقالات هذا الكتاب المسمى بقرة العيون
مضنونا بها على غير اهلها ناسب ان تلقب المقالات بمكنونات الكلمات الذي هو تاريخ تاليفها ۱۰۹۰
قد فرغ من تسويد هذه الرسالة الشريفة الموسومة بقرة العيون من مؤلفها قدوة العارفين
واسوة السالكين علامة محمد محسن الملقب بالفيض فيض الله تربته وجعل الجنة مثوبته
بعض العباد خطاء وخطلا وبعضهم رجاء واحقر اقل الخليقة بل لا شيء
في الحقيقة الجاني الفاني محمد مهدي حبيب الله الاشتياني القمي في يوم
الاثنين حادي عشر شهر ربيع الثاني المنتظم من شهور سنة احدى وثلثين ۱۲۳۱
ومائتين بعد الالف من الهجرة النبوية المصطفوية على هاجرها الف
الوف الالوف من الثناء والتحية في قصبة آهر من بلدان آذربايجان
في اسوء الحال ومتفرقة البال ومفقدان الاحوال
مع ارتعاش الايدي واشتغال القلب رب
اختم لي بالخير ولا تجعل امري
بالضير والسلم
۱۲۳۱
في سنة

لا يحيط عقله ولهذا زجر السلف عن البحث والتفتيش وعن الكلام فيه وانما زجروا ضعفاء العوام
واما الائمة الذين فلهم الخوض في غمرة الاشكالات ومنع العوام عن الكلام يجري مجرى منع الصبيان
عن شاطئ الدجلة خوفا عن الغرق ورخصة الاقوياء فيه تضاهي رخصة الماهر في صنعة السباحة
الا ان ههنا موضع غرور ومزلة قدم وهو ان كل ضعيف في عقله يظن انه يقدر على ادراك الحقائق
كلها وانه من جملة الاقوياء فربما يخوضون ويغرقون في بحر الجهالات من حيث لا يشعرون والصواب منع
الخلائق كلهم الا الشاذ النادر الذي لا يسمح الاعصار الا بواحد منهم او اثنين من تجاوز سلوك
مسلك السلف في الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما انزل الله تعالى واخبر به رسول الله
فمن اشتغل في الخوض فيه فقد اوقع نفسه في شغل شاغل اذ كان رسول الله صلى الله عليه واله
حين رأى اصحابه يخوضون بعد ان غضب حتى احمرت وجناته فقال أبهذا امرتم تضربون كتاب الله
بعضه ببعض انظروا فما امركم الله فافعلوا وما نهاكم عنه فانتهوا فهذا تنبيه على منهج الحق
واستيفاء ذلك شرحناه في كتاب قواعد العقائد فاطلبه منه انتهى كلامه وفي نهج البلاغة
قال رجل لامير المؤمنين عليه السلم صف لنا ربنا لنزداد له حبا وبه معرفة فغضب عليه السلم
ثم صعد المنبر فخطب خطبة جليلة قال فيها فانظر ايها السائل فما دلك القرآن عليه
من صفته فائتم به واستضئ بنور هدايته وما كلفك الشيطان علمه مما ليس عليك في الكتاب
فرضه ولا في سنة النبي وائمة الهدى اثره فكل علمه الى الله تعالى فان ذلك منتهى
حق الله عليك واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله تعالى عن اقتحام السدد
المضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله
اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علما وسمى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه
رسوخا فاقتصر على ذلك ولا تقدر عظمة الله تعالى على قدر عقلك فتكون من الهالكين اشار
عليه السلم في كلامه هذا الى قوله تعالى يقولون آمنا به كل من عند ربنا بيت
قدم برون منه از حد بار خاصان شو که کرم سنه گز نیی سراب و تشنه لبی وليتمم الكتاب
حامدا لله مصليا على خاتم النبيين واهل بيته المعصومين وسائر الانبياء والاولياء وملائكة الارض

وختامه

والشما

والشما اجمعين لما كان ينبغي ان تكون الكلمات المشتمل عليها مقالات هذا الكتاب المسمى بقرة العيون
مضنونا بها على غير اهلها ناسب ان تلقب المقالات بكلمات مكنونة الذي هو تاريخ تاليفها
فقد فرغ من تسويد هذه الرسالة الشريفة الموسومة بقرة العيون من مؤلفات قدوة العارفين
واسوة السالكين ملا محمد محسن الملقب بالفيض فيض الله تربته وجعل الجنة مثويه
بعض العباد خطا وخطا الكثير وبعضهم رجاء واحاذ اقل الخليقة بل لا شي
في الحقيقة الجاني الفاني محمد مهدي حبيب الله الاشتياني القمي في يوم
الاثنين حادي عشر شهر ربيع الثاني المنتظم من شهور سنة احدى وثلثين
ومأتين بعد الالف من الهجرة النبوية المصطفوية على هاجرها
الوف الالوف من الثناء والتحية في قصبة آهر من بلدان الاذربيجان
في اسوء الحال بتفرقة البال وفقدان الامال
مع ارتعاش الايدي واشتغال القلب رب
اختم لي بالخير ولا تجعل امري
بالصعب والسلم
في سنه ١٢٣١